

كتاب

مفتاح العلوم

بحل ثلاثة من خير أنواع الفهوم

التوحيد والفقه والتصوف

الجزء الثاني

لمؤلفه

محمد عبد العزيز سيدي عمر

الإمام والمدرس بالزاوية المهدية

مدرسة سيدي البخاري

بلدية تيمي ولاية أدرار

(صحراء الجزائر)

كتاب

مفتاح العلوم

بحل ثلاثة من خير أنواع الفهوم

التوحيد والفقه والتصوف

المكتبة الخاصة  
بالعربي منادى

الجزء الثاني

السيد: منادى العربي  
إمام مدرس

لمؤلفه

محمد عبد العزيز سيدي عمر

الإمام والمدرس بالزاوية الملهية

مدرسة سيدي البخاري

بلدية تيمى ولاية أدرار

(صحراء الجزائر)

بسم الله الرحمن الرحيم  
 وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين  
 شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط  
 لا إله إلا هو العزيز الحكيم (1)

## باب في التصوف

أي هذا باب في علم التصوف ، والتصوف يطلق على العلم والعمل ، وبدأ  
 باشتقاقه فقال:

إِنَّ التَّصَوُّفَ مِنَ الصَّفَاءِ يُشَقُّ لَا مِنْ صُوفَةِ الْكِتَاءِ

هذا لحد اشتقاقه وفيه أقوال أخرى، قيل من الصفة، إذ حاصله إتصاف  
 بالحمد وترك الأوصاف المذمومة، وقيل من الصفاء، وهو علم يعرف به كيفية  
 تصفية الباطن من كدورات النفس أي عيوبها وصفاتها المذمومة من الغل والحقد  
 والحسد، والقول بأنه مشتق من الصفاء هو المختار كما في لطائف المنن نقلا عن  
 المرسى قال أبو الفتح البستي:

تخالف الناس في الصوفي واختلفوا فيه فظنوه مشتقا من الصوف  
 ولست أمنح هذا الاسم غير فتى صفا فصوفي حتى سمي الصوفي

## وأنشد في المدخل

ليس التصوف لبس الصوف ترقيه ولا بكائك إذ غنسى المغتونا  
 ولا أصباح ولا رقص ولا طرب ولا تغاش كأن قد صرت مجنونا  
 بل التصوف أن تصفو بلا كلر وتبع الحق والقرآن والديننا  
 وأن تزي غاشعا لله مكتوبا على ذنوبك طول الدهر محزوننا

قريبه : إن تصحيحا وقع في بعض أعداد ناظم الأرحمة للشروحة. وهذا إصلاحه : هو الشيخ سيدي محمد البكري بن  
 عبد الرحمن بن الطيب بن أحمد بن محمد بن عمر بن معروف بن يوسف الشيلاني.

1- سورة آل عمران الآية : 17.

وقيل مشتق من الصوف لأنه زي أهله غالباً، أثروه تواضعاً وتقللاً من الدنيا  
 واتباعاً للسلف أو لأنهم يرون أنفسهم كصوفة ملقاة في الأرض والرياح تحركها  
 فلا يشاهدون الأفعال من أنفسهم وإنما يشاهدونها من ربه، أو من صوفة القفا  
 لئنيها، فالصوفي هين لين، وقال الشيخ أبو حفص الفاسي ظهر لي أنه منسوب إلى  
 الصوف لأنه في الغالب شعاره ودثاره ولأن هذا اللفظ مشتمل على ثلاثة أحرف  
 مقتطعة من ثلاث كلمات دالة على معان ثلاثة هي أوصافه المختصة به، فالصاد  
 من الصفاء والواو من الوفاء، والفاء من الفناء وقد أشرت لذلك في ثلاثة أبيات  
 فقلت:

صفا منهبل الصوفي عن عِلَلِ الهوى      فما شاب ذاك الورد من نفسه حظ  
 ووفى بعهد الحب إذ لم يكن له      إلى غمر من بهوى التفات ولا حظ  
 محت آية الأضلام شمس نهاره      وقد ذهبت منه الإشارة واللفظ  
 قاله ابن حمدون اهـ منه، ثم قال:

مَحَلَّةُ الْقَلْبِ لِأَنَّ الْقَلْبَ      يَتُّ إِلَهَكَ وَيُفِي السَّابَا

أي إن علم التصوف علم باطني (محله القلب) هذا وقد تكلم الناظم رحمه  
 الله على عمل الظاهر بآتم بيان وتفصيل ثم أعقبه بعلم القلوب للجمع بين  
 الواجبين، كما قال ابن أبي زيد وقد فرض الله سبحانه وتعالى على القلب عملاً  
 من الاعتقادات وعلى الجوارح الظاهرة عملاً من الطاعات، هذا وقد قدم عمل  
 القلوب في الفن الأول الذي هو علم التوحيد، ثم ختم هذا الكتاب بالفن الثالث  
 الذي أشار إليه بقوله أولاً، منظّمته، ثم التصوف البيت، تفاؤلاً أن يكون السعي في  
 تصفية القلب وتطهيره خاتمة العمل، إشارة إلى أن تحصيل ما تقدم من الفن الأول  
 والثاني شرط في صحة الفن الثالث الذي هو التصوف إذ لا تصوف إلا بفقه كما  
 لا فقه إلا باعتقاد وإيمان إذ لا تعرف أحكام الله الظاهرة إلا به، كما لا فقه أيضاً  
 إلا بتصوف، إذ لا عبرة بفقه لا يصحبه صدق التوجه ولذلك قيل من تصوف ولم

يتفقه فقد تزندق، ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفسق، ومن جمع بينهما فقطلد  
تحقق، ويؤخذ من هذا وجوب هذا العلم على الأعيان وبه صرح الغزالي كذا في  
ابن حمدون اهـ و ذلك (لأن القلب بيت إلهك) إذ هو محط نظره تبارك وتعالى لما  
في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم (إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى  
أحسابكم وإنما ينظر إلى قلوبكم) وقوله (وقيت السبا) دعاء من المصنف للطالب  
إي وقاك الله أي نجاك من السب أي ممن يسبك ويرميك بالقول السيئ والبهتان،  
أو من الأسباب التي ترديك وتهوي بك في مهاوي الشر، والله أعلم، ثم قال:

فَقُلْ مَنْ يُسْرُوْهُ هَٰذَا النَّهْجَا      مَنْ رَامَ قُلَّ نَهْجُهُ فِي الْأَرْجَا  
وَقَلَمًا يَصِلُ سَالِكَ إِلَى      إِلَهِهِ لِأَنَّهُ أَمْرٌ عَلَا

أي قل من يروم في المستقبل (هذا النهج) أي الطريق الموصلة لعلم التصوف  
الذي هو المنهج الموصل إلى الله وقل كذلك (من رام) أي قصد (نهجه) في الماضي  
(في الأرجا) أي في أرجاء الأرض (و) الواو حرف عطف (قلمًا) قل فعل ماض  
وما مصدرية تسبك وما بعدها بمصدر وهو الفاعل وعبر بالقلة عن العدم أي قل  
محاولة وصول (سالك إلى إلهه) في حال من الأحوال إلا بسلوك هذا النهج القويم،  
لقولهم ما وصل من وصل إلا بحجة من وصل، وذلك (لأنه أمر علًا) فلا يصعد له  
ولا يسلك نهجه إلا من علت همته وقويت عزيمته وصبر ورابط وكابد الشدائد  
والغن كما قيل غزائن المتن على قناطر الإمتحان وقيل:

على قدر أهل العزم تأتي العزائم      وتأتي على قدر الكرام المكارم  
وتعظم في عين الصغیر الصغائر      وتصغر في عين العظيم العظائم  
وقال بعضهم:

بقدر الكد تكسب المعالي      فمن طلب العلى سهر الليالي  
تروم العز ثم تمام ليلا      يغوص البحر من طلب اللغالي



وسبق الكل قوله وتعالى ﴿وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو

حظ عظيم﴾ (1) ولذا قال:

وَكُلُّهُ جِدٌّ وَلَيْسَ فِيهِ مِنْ رُخْصَةٍ أَوْ وَهْنٍ تُلْفِيهِ  
وَدُونَهُ قَوَاطِعٌ وَأَهْوَالٌ وَعَقَبَاتٌ صَعْبَةٌ وَأَثْقَالٌ

(ر) لبي وعلم التصوف (كله جد) لاهزل ولا كسل ولا تراخ، بل لا ينال

إلا بالكد والاجتهاد والرياضة والجوع والتسهر، ومجاهدة النفس في ردها عن هواها من ترك المأمورات واجتناب المنهيات وترك الراحة إلى ما طلب منها من عكس ما ذكر، وهذا هو الجهاد الأكبر الذي أشار له صلى الله عليه وسلم بقوله حين الرجوع من بعض غزواته (رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) الحديث أو كمال قال ابن عاشر يجاهد النفس لرب العالمين البيت، ابن حمدون، ومجاهدة النفس مقاتلتها، قال في تاج العروس فيدل البطالة بالإشتغال بالله والكلام بالصمت والقفود على أبواب الطرقات بالخلوة والأنس بالمخلوقين بالأنس بالله وقرناء السوء بأهل الخير والصلاح والسهر في المعصية بالسهر في الطاعة والإقبال على أهل الدنيا بالإعراض عنهم والإقبال على الله، والإصغاء لكلامهم بالإصغاء والاستماع لكلام الله وذكره، والأكل بالشره والشهوة بالأكل بالقليل الذي يعين على الطاعات قال تعالى ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ (2) اهـ بمعناه وقال القشيري رضي الله عنه، قتل النفس في الحقيقة الثوري من حولها وقوتها أو شهود شيء منها ورد داوعيا إليها وتشويش تدبيرها عليها وتسليم الأمور إلى الله سبحانه بحملتها وإنسلاخها من إختياراتها وإرادتها وإنحاء أثر بشرتها عنها.

فإذا جوهدت النفس بهذه، المجاهدات وقوتلت بهذه المقاتلات رجعت عن جميع مألوفاتها الدنية وعاداتها الردية وزال عنها النفور والاستكبار ودانت لمولاهها

بالعبودية والافتقار وزكت أعمالها وصفت أحوالها وهذه هي خاصيتها التي خلقت لأجلها ومزيتها التي شرفت من قبلها، وإنما ألقت سوى هذه لمرض أصابها من الركون إلى هذا العالم الأدنى والأنس بالشهوات التي تزول وتغنى.

وقتل النفس وعدم رؤيتها كما قال سيدي ابن عباد هو الغرض الأقصى ومرمى نظر الصوفية، وكل ما صنفوه ودوتوه وأمروا به ونهوا عنه من أقوال وأفعال وأحوال إنما هو وسائل إلى هذا المقصد الشريف والمقام المنيف، فشأنهم أبدا إنما هو على موت نفوسهم وإسقاط حظوظها بالكلية وليس هو المقصود لهم بالذات وإنما غرضهم من ذلك ما يلزم عنه من إنفراد المولى سبحانه عندهم بالوجود، اهـ قوله (وليس فيه من رخصة أو وهن تلفيه) أي لا تجد في هذا العلم رخصة عن الرياضة والمجاهدة وقتل النفس أو تنهاون في العمل كما قيل:

لا تحسب المجد تمسرا أنت آكله      لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

(و) أي واعلم بأن (دونه) أي قبل الوصول إليه (قواطع) أي أمور تعرض لك في طريقه لتقطعك عن الوصول إليه (وأحوال) أي شدائد وعن وإبتلاء، كما قيل:

أني بليت بأربع ماسلطوا	علي إلا لحنقي وبلاحي
إبليس والدنيا ونفسي و الهوى	كيف الخلاص وكلهم أعدائي
إبليس يملك في طريق مهالكي	والنفس تأمرني بكل شقيائي
وزخارف الدنيا تقول أما ترى	حسني وفخر ملاسي وبهائي
وجنودهم دارت بسور مدينتي	يساعدني ومؤلمي ورجائي
ولا بد من الإبتلاء لقوله تعالى ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ	

والصابرين﴾ (1). سورة محمد. رقم 31.

(و) أي وقطع (عقبات صعبت) أي صعب مملكتها إلا على من سهله الله عليه كما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه (اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلا وأنت تجعل الحزن سهلا إذا شئت) أو كما قال وفي الحديث الوارد في الأربعين النووية عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال، قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار، قال ( لقد سألت عن عظيم وأنه يسر علي من يسره الله تعالى عليه) الحديث (و) أي وحمل (أثقال) من أوراد وتوظيف عبادات من صلوات نوافل وصيام وقيام لا يطيق ذلك إلا الفحول الذين صحبتهم العناية الربانية، وحصلت لهم الإعانة الإلهية، فأولئك لا يحسون بثقل ولا يصعب عليهم قطع عقبات بل يلتذون بذلك ويصبر عندهم أحلى من العسل كما قيل (أبو حنيفة).

سهرى لتفتح العلوم الذي	من وصل غانية وطيب عناق
وتحامل طربا حل عويصة	أشهى وأحلى من مدامة ساق
وصرير أقلامى على أوراقها	أحلى من الدوكاء والعشاق
والذي من نقر الفتاة لدفعها	نقرى لألقى الرمل عن أوراق
أليت سهران الدجا وتبيتسه	نوما وتبغى بعد ذاك لحاق

وهذا لا يطيقه أيضا إلا من أعانه الله، كما قيل.

إذا كان عون الله للمرء ناصرا	تهيأ له من كل صعب مراده
وإن لم يكن عون من الله للفتى	فأكثر ما يحني عليه اجتهداه

ثم قال:

سَلَكَةُ الْغُرِّ مِنَ الرَّجَالِ      فَوَصَلُوا لِحَضْرَةِ الْوِصَالِ

أي سلك هذا النهج المذكور بقطع عقباته وحمل أثقاله (الغر من الرجال) الغر مأخوذ من الغرة البيضاء في وجه الفرس الأدهم، ومعناه الظهور، وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم (أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من أثر الوضوء) أو كما قال، ومن ذلك قول البوصيري في بردة المديح:



وأحييت السنة الشهباء دعوته حتى حكمت غرة في الأعصر الدهم  
 وقوله (من الرجال)، أي الذين ذكرهم الله تعالى في معرض المدح بقوله جلّ من  
 قائل ﴿رَجَالٌ لَا تُلِهِمُ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (1) الآية سورة النور  
 رقم 37 فهؤلاء الذين جاهدوا أنفسهم في الله وقطعوا الطرق الصعبة (وصلوا  
 لحضرة الوصال) أي لحضرة الله تبارك وتعالى حيث كانت أجسادهم متعبة في  
 طاعة الله وقلوبهم في حضرته تعالى ليست لهم علاقة بما سواه فهم بأجسادهم مع  
 الناس وقلوبهم مع الله ولما ذكر الرجال الذين سلكوا النهج المستقيم فوصلوا إلى  
 حضرة الوصال حضرة ذى الجلال والإكرام، ذكر الأغنياء الذين خلفهم الإبطاء  
 في الخضيض وشبه نفسه بهم هضمها لها على عادة أمثاله الصديقين، عرفوا أنفسهم  
 بالذل والهوان ولم يثبتوا لها فضل إحسان وإلا فهو من الفحول الكبار علما وأدبا  
 وتقوى وعملا وزهدا وورعا وحياء، مع تبحره في اللغة وعلم القوافي والنحو،  
 ومع هذا كله كان متواضعا خاشعا، حتى أشتهر بذلك شهرة بلغت حد  
 التواتر، رحمه الله ونفعنا ببركاته آمين. فقال:

وَوَقَعَ الْعَبَامُ مِثْلِي فِي الْحَضِيضِ مُرْتَكِسًا بِذَنبِهِ الْفُحْشَ الْعَرِيضُ  
 أي سقط (العبام)، أي الحماق الأغنياء ففي المنحد، عيم، عبامة، وعباما،  
 كان أعباما أي أحمق عبام كثير العبام الثقيل الغبي الغليظ الخلقة في حمق، الذي لا  
 عقل له ولا أدب ولا شجاعة (مثلّي)، أي أمثالي (في الخضيض) أي الأسفل  
 (مرتكسا) مأخوذ من ركس ركسا، الشيء قلب أوله عن آخره، البعير شده  
 بالركاس، إرتكس إرتكس، وقع في أمر كان نجا منه . اه منه (مرتكسا) منصوب  
 على الحال أي ووقع الأحمق في الخضيض أي الأسفل حال كونه مرتكسا (بذنبه)  
 أي بسبب ذنبه (الفحش) أي الفاحش (العريض) أي الكثير على حد قوله تعالى

﴿وَإِذَا مَسَّ الشَّرُّ فَلَودُ دَعَاءِ عَرِيضٍ﴾ (1) أي كثير كما في الجلالين. اهـ  
 والمعنى والله أعلم أن الرجل الخازم الذي أدلج السير وكابد المشاق وقطع العقبات  
 وصل إلى حضرة الوصال، والكسل الأحمق بقي في المنهل نائما فإذا استيقظ تحسر  
 وندم على ما فاتته به الرفقاء من السير باليل ومتى لحق بهم وتقدم قول القائل:  
 آليت سهران الدجا وتبيته  
 نوما وتبغى بعد ذاك لحاق  
 وكما قال البوصري:

ومناديت أقتفي أثر القوم      فطالت مسافة واقتفءاء  
 وإلى هذا يشير الناظم بقوله:

أَبْطَلِي الْبَطْنَةَ وَالْبَطَالَتَ      وَقِلَّةَ الْهَمَّةِ وَالْبَسَالَتَ  
 وَالْمِيلَ لِلرَّاحَةِ وَالشَّهْوَةَ فِي      ذَارِ الْفَنَاءِ الَّتِي بَعْدَ لَا تَفِي  
 (أبطلني) أخرني عن الذين أدلجوا (البطنة) أي ملء بطني، كما قال  
 البوصري:

ألف البطنة المبطنة السر      بدار بها البطان بطاء  
 (و) أي أخرني عنهم (البطالة) أي اللهو واللعب والتكاسل والتواني  
 فحرمت الوصول كما قيل: تناكح التواني والكسلان فولدا الحرمان، (و) أي  
 وأخرني أيضا عن الوصول لما وصلوه، (قلة الهمة) العالية لأن العزائم تأتي على قدر  
 العزم كما تقدم في قول القائل، على قدر أهل العزم تأتي العزائم البتين (و) أخرني  
 كذلك عن الوصول إلى حضرة الوصال عدم (البسالة) أي الشجاعة حيث لم  
 أكن من الأبطال ولا من الشجعان المسابقين في هذا الميدان (و) أي أخرني  
 كذلك (الميل للراحة) بكثرة النوم والتكاسل عن الطاعات (و) أي وحب  
 (الشهوة) أي الميل إلى شهوة النفس الأمارة بالسوء فركبت هواها وأجمع بي  
 فرسها وسكرت من تلك اللذات، فما إستيقظت كما قال البوصري: إلا ولمني

شمطاء، وهذه الشهوات من قوله البطنة إلى هنا هي السبب في التأخير عما  
قدم الصالحون السالكون المنهج القويم، وذلك (في دار الفناء) أي دار الدنيا القايمة  
(التي بعهد) لأحد (لأنني) لما ورد، الدنيا غدارة مكاراة، الدنيا أسحر من هاروت  
وماروت، فمتى عهدت وتبسمت فما ذلك إلا لمكر تريده ممن تبسمت في وجهه  
وما تريد إلا قتله، وقد أشار إلى ذلك من قال:

تنح عن الدنيا ولا تحطبنها فلا تحطبن قتالة من تناكح

- فوائد - روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (يا عجباً

كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يعمل لدار الغرور)، (الثانية) روي  
محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال شهدت مجلساً من  
بجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتاه رجل أبيض الوجه حسن الشعر  
واللون عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم (وعليك السلام ورحمة الله) فقال يا رسول الله ما الدنيا قال (حلم  
المنام، وأهلها مجازون ومعاقبون)، قال يا رسول الله والآخرة قال (لا بد فريقي في  
الجنة وفريقي في السعير)، فقال يا رسول الله وما الجنة قال (بدل الدنيا لتارك  
لعيملها أبداً)، قال فما جهنم قال (بدل الدنيا لطالبتها لا يفارقها أهلها أبداً)،  
قال فمن يخبر هذه الأمة قال (الذي يعمل فيها بطاعة الله تعالى)، قال فكيف  
يكون الرجل فيها قال (مشمراً كطالب القافلة)، قال فكم القرار بها قال (كقندر  
المخلف عن القافلة)، قال فكم ما بين الدنيا والآخرة قال (كهمضة عين)، فذهب  
الرجل ولم ير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا جبريل أتاكم  
ليزهدكم في الدنيا ويرغبكم في الآخرة) اهـ، (الثالثة) قال الفقيه رضي الله عنه  
من كان عاقلاً فإنه يرضى بالقوت من الدنيا ولا يشتغل بالجمع ويشتغل بعمل  
الآخرة لأن الآخرة هي دار القرار ودار النعيم، والدنيا دار فناء وهي غدارة  
مفتنة، قاله في تنبيه الغافلين رقم 87 اهـ.

ثم قال يحرض الطالب على أخذ الحكمة من غير نظر إلى من برزت منه،  
فإن الحكمة ضالة المؤمن يأسس حيث وجدها فقال:

فَخُذْ مَقَالِي وَدَعْنِ فِعَالِي      فَلَا يَفْرُثَنَّ بِهَا أَفْثَالِي  
بشير رحمه الله بهذا البيت إلى قول القائل:

خذ أقنوالي ولا تنظر إلى فعالي      وأقصد بذلك وجه الخالق الباري  
أهل الرواية كالأشجار مثمرة      إجن الثمار وما عليك في القاري

ولذا قال (ودعن فعالي) لأي أتركها ولا تنظر إليها وإياك ثم إياك (فلا  
يفرنك بها) لأي بهذه الدار الفانية (أمثالي) الذين يأمرون بالبر وينسون أنفسهم  
وكما قال البوصيري:

أستغفر الله من قول بلا عمل      لقد نسبت به نسلا لذي عقم  
أمرتك الخير لكن ما إتمرت به      وما استقمت فما قولي لك إستم  
ثم أكد ذلك النهي بقوله:

لَا تَجْعَلِ الْمَقَالَ عَنْ ذَا بَدِيلٍ      بَلْ فَاجْعَلِ الْفِعْلَ دَلِيلًا فِي السَّبِيلِ  
قَدْ كُنْتُ كَالْمَصْبَاحِ بِحَرْقِ الدُّهَانِ      وَتَسْتَضِيءُ الْغَيْرُ مِنْهُ فِي اللَّيَالِ

(لا) ناهية (تجعل) أيها الطالب أي لا تستدل به (المقال) الخيالي من العمل  
(عن ذا) ذا اسم إشارة تعود على الناظم (بدليل) تستدل به على سلوكي هذا  
المنهج السوي (بل) حرف إضراب (فاجعل الفعل دليلا) تستدل به على سلوك  
القائل (في السبيل) أي في طريق الذين أدبجوا فوصلوا حضرة الوصال، وهذا القائل  
دل الناس على طريق ولم يسلكه فما هو إلا مصباح يضيء للناس ويحرق نفسه  
كما قال (قد كنت) في نصائحي وفي أمري للناس بالمعروف واتباع نهج السادات  
الصوفية (كالمصباح) أي تشبيهه بالمصباح الذي (يحرق الدهال) أي الفتيلة

(ويستضيئ الغير منه في الليال) وهذا كما قيل : مثل العالم الذي لا يعمل بعلمه

كمثل القتيلة تحرق نفسها وتضيئ للناس. اهـ ثم قال:

وَرَبَّمَا انْتَفَعَ غَيْرِي بِالْمَقَالِ مِنِّي وَمَا انْتَفَعَ قَائِلٌ بِحَالِ

رب حرف ت قليل وتأتي للتكثير على قلة كما قال الشاعر:

خليلي رب للتقليل كثرة وتأتي لتكثير ولكنه يقل

أي (و) إن كنت لم أعمل فلا يمنعني ذلك من القول فـ (ربما) حصل النفع لغيري بالمقال الذي صدر مني (وما انتفع قائل بحال) يعني بالقائل نفسه أي وإن كنت ما انتفعت بما قلت أدبت واجبا أي النصيح والتعليم، وإن تركت القول والعمل فقد تركت واجبين، وما أنا إلا كالطبيب الذي يفحص المريض ويعين له وصفة الدواء ويتنفع به وأنا عاطل بذلك المرض عارف بالدواء الحاسم له ولم استعمله غفلة عنه أو تهاونا. لكن لا يمنعني من تعيين الدواء للمريض وكذا لا يمنعني من النصيح والتعليم قول القائل:

بأيها الرجل المعلم غره	هلاّ لالنفسك كان ذا التعليم
نصف الدواء لذي السقام وذو الضنا	كي ما يصح به وأنت سقيم
إبدأ بنفسك فانهاها عن غيها	فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهناك يسمع ما تقول ويشتفي	بالقول منك وينفع التعليم
لأنه عن خلق وتأتي مثله	عار عليك إذا فعلت عظيم

فربما ينتفع السامع وإن لم يعمل القائل وربما دعوة صالحة من المتعلم تصلح من علمه، ورحمة الله واسعة وفصله ليس له انحصار. اهـ ، ثم لما وبخ نفسه وأكثر العتاب خاف من القنوط ورجع إلى الرجاء وحسن الظن بالله إمتثالا لقوله تعالى ﴿ لَا تَهِنُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ ﴾ (1) ﴿ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ (2) فقال:



## لَكِنِّي أَرْجُو مِنَ الرَّحْمَنِ لِفَضْلِهِ مَفَازَةَ الرُّضْوَانِ

لكن حرف استدراك مع ارتكابي الذنوب العظام وقلة امتثالي لأوامر الرحيم العفار (أرجو من الرحمن) المنعم بجلال النعم (لفضله) أي لأجل تفضله وإنعامه وجوده وكرمه، ففي الحديث القدسي عن أس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم أتيتني لا تشرك بي شيئا لأتهتك بمغفرتها) اهـ الأربعين النووية فمن أجل هذا الفصل العظيم الذي تفضل به تبارك وتعالى على ابن آدم في هذا الحديث الشريف أرجو (مفازة الرضوان) أي الفوز بالرضوان وهو الخلود في جنات النعيم، وهذا الفوز الذي سأله رضي الله عنه مقنن من قوله تعالى ﴿لِمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ (1) اهـ ولما أنهى الكلام على اشتقاق التصوف وأنه لا يحصل إلا بالجد والاجتهاد شرع يتكلم على التوبة التي هي الأساس الذي يبنى عليه صرح التقوى، التي وصفها أمير المؤمنين سيدنا علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه بقوله: (التقوى هي الخوف من الجليل، والعمل بالتنزيل، والاستعداد ليوم الرحيل، وفي رواية زيادة، والرضا بالقليل، وكما أشار لها ابن عاشر بقوله:

وحاصل التقوى إجتنب وإمثال البيت. اهـ. فقال:

## فصل في التوبة:

أي في حكم التوبة وشروطها، أما حكمها فالوجوب، وهي واجبة من كل ذنب

كان كبيرة أو صغيرة بإجماع لما ورد: (يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة) وفي رواية (إني استغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة) وورد (أن الله يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها). إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في التوبة. كما في الصاوي لدى قول الله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا﴾ (١) الآية أما شروطها فيما لا يتعلق به آدمي، فثلاثة: أن يقطع عن المعصية في الحال، وأن يتندم على ما فعله، وأن يعزم على أنه لا يعود، وإن كانت متعلقة بحق آدمي فيزداد على هذه الثلاثة رد المظالم إلى أهلها إن أمكن. اهـ

كما سيشر الناظم إلى هذه الشروط، وبدأ بحكم الطهارة الباطنة فقال:  
لَا يَدْخُلُ الْخَضِرَةُ إِلَّا ظَاهِرٌ مِّنَ الْكَبَائِرِ مَعَ الصَّغَائِرِ  
أي (لا يدخل الخضرة) الإلهية (إلا ظاهراً) ظاهراً وباطناً، أما طهارة الظاهر فواضحة، وأما طهارة الباطن فهي التي أشار إليها بقوله (من الكبائر مع الصغائر) أي من الذنوب الكبائر والصغائر ثم أشار إلى ما تحصل به أي الطهارة الباطنة فقال:

وَلَا يَكُونُ الظُّهْرُ مِنْهَا قَدْ تَصَحَّ إِلَّا بِتَوْبَةٍ نَّصُوحٍ قَدْ تَصَحَّ  
أي ولا تصح الطهارة منها أي من الذنوب الكبائر والصغائر إلا بتوبة نصوح والتوبة النصوح هي التي أمر الله بها عباده المؤمنين بقوله عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا﴾ الآية. وقوله (قد تصح) أي هي أي التوبة النصوح التي تقبل لأن القبول شرط في ذلك، والتوبة النصوح هي الندم على ما فات والنية أن لا يعود إلى ذنب فيما بقي من عمره كما قال سيدي عبد الرحمان الأخضرى، ابن عاشر، وتوبة من كل ذنب يحرم البيتين، الشيخ ميارة، أي وتجب

وجوب الفرائض على الأغنياء من كل ذنب أي كبيراً كان أو صغيراً كان حقاً لله أو لأدمي أو لهما، كان الذنب عنده معلوماً أو مجهولاً، فتجب التوبة من الذنوب المجهولة إجمالاً ومن المعلومة تفصيلاً، ابن حمدون قول ميارة (كبيراً كان أو صغيراً) هذا الذي يقتصر عليه في تاج العروس وإن الصغائر كالكبائر تجب التوبة منها، ~~ويقال~~ أن الصغائر لا تقتصر إلى توبة ويؤخذ القولان من قوله في الرسالة، والتوبة فريضة من كل ذنب، ومن قوله و غفر الصغائر باجتناب الكبائر، وقيل إذا كانت الصغائر مرتبطة بالكبائر كالقبلة والمباشرة وغيرهما من مقدمة الزنا غفرت باجتنابها، فهذه ثلاثة أقوال في الصغائر نقلها في ك وحكى امام الحرمين الإجماع على الأول، وقال الباقلاني فيه أنه المشهور ويدل لذلك قوله تعالى ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سِئَاتِكُمْ﴾ (1) أي الصغائر وهي اللطم في الآية الأخرى ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّطَمُ﴾ (2) أي فإنها مغفورة باجتناب الكبائر وتكفر الصغائر باجتناب الكبائر قطعي عند المحدثين والفقهاء وظني عند الأصوليين حنفاً من مساواتها للمباح في نفي الإثم وقد فرضت محرمات، وأجيب بحصول الفرق بأن المباح لا يواخذ به مطلقاً والصغائر يواخذ بها إن لم تجتنب الكبائر كما اقتضاه مفهوم الشرط في الآية، وأما عند اجتنبها فقد يثاب على مجاهدة النفس فيها بتكفير الصغائر فهو أيضاً واقع في ورطة غفرت جزاء للمجاهدة، وعدم التواخذة بالمباح ليس جزاء على شيء فافترقا.

"تنبيهه". تصير الصغيرة كبيرة بالإصرار عليها، ولذا يقال، لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وكذا تصير كبيرة باستصغارها، وبالفرح بها، وبالتحدث بها إقماراً، وبالمجاهرة بها بلا حياء وبصلورها من مقتدى به. اهـ

ونظم هذه المسائل بعضهم فقال:

**المكتبة الخاصة  
بالعربي منادى**

2- سورة النعم الآية 32

1- سورة النساء الآية 31

صغيرة تصير بالإصرار وبالتهاون والاحتقار  
وبالتحدث بها والجهر ومرح وقوعها من حم  
و لله در القائل:

حل الذنوب صفورها وكبورها داك التقى  
واحذر كماشي فوق أرض يحذر ما يرى

لا تحقرن من الذنوب صغيرة إن الجبال من الحصى اهـ

- تنبيه - الكبائر عشرون: أربعة منها في القلب، الرياء، والحسد، والعجب، والكبر، وفي الفم منها ثمانية: العيبة، والنميمة، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وشرب الخمر، وقذف المحصنات، وشهادة الزور، واليمين الغموس، وفي البدن إثنان: القتل، والسرقه، وفي الفرج إثنان: الرنا واللواط، وفي جميع البدن منها أربعة: ترك الصلاة وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، وفساد أموال المسلمين.

ونظمها بعضهم فقال:

بأسائلا عن جملة الكبائر	تجمعها عشرون في النظائر
أربعة في القلب منها حبا	حسد وعجب ثم كبر وربا
والفم فيه جمع منها فاعلما	كذب وغيبة غموس حرما
ثميمة وشرب حمر والزور	مال اليتيم ثم قذف للحرور
وفي اليدين اثنان منها فاعلما	سرقه وقتل نفس عظما
وفي الفروج إثنان منها فاعلما	تلويط دبر ثم وطء حرما
آخرها أربعة في البدن	ترك الصلا فساد مال المؤمن
ثم الفرار من عدو والعقوق	لوالدين فلتكن بهم شعوق

إنتهى كما في فتوحات الاله المالك. اهـ ثم أشار إلى شروط التوبة  
النصوح فقال:

بِشَرَطِ الْإِقْلَاعِ عَنِ الذُّنُوبِ      وَنَفْيِ الْإِصْرَارِ عَنِ الْعُيُوبِ  
مَجْمُوعُهَا نَدَامَةٌ عَلَى الْجَفَا      فِيمَا خَلَا وَذَلِكَ مَبْدَأُ الصِّفَا

أخبر رضي الله عنه بأن شروط التوبة ثلاثة، الأول الإقلاع عن الذنب في الحال بنية، لأنها روح العمل، ولكس يشترط هذا الشرط في معصية إتصلت بالتوبة، فلو تاب من المعصية بعد الفراغ منها كشراب الخمر أمس سقط هذا الشرط، الشرط الثاني: هو الذي عنه بـ (نفي الإصرار على العيوب) أي الذنوب وذلك أن ينوي ألا يعود إلى ذلك الذنب أبداً وهذا الشرط لابد منه لا في حق من تاب بعد الفراغ من المعصية ولا إشكال ولا في حق من تاب حال التلبس بها، فليزمه مع الإقلاع أن ينوي ألا يعود أبداً، لأن الإصرار هو إتمام الإقامة على الذنب، وإتمام العودة إليه وإن لم يكن مقيماً عليه إذ ذاك، وإذا انتفى الوجهان تبث مقابلهما وهو الإقلاع ونية أن لا يعود وهذا الثاني هو المراد هنا لأن الأول تقدم وهو الشرط الأول وعلى هذا معنى الإصرار أعني من الإقلاع فلو اكتفى به بنفي الإصرار عن الإقلاع لكفى.

- تنبيه - الإقلاع مصدر أقلع عن الأمر إذا كف عنه اهـ (بمجموعها ندامة على الجفا فيما خلا) إكتفى المؤلف بهذا عن الشرط الثالث: وهو أي الشرط الثالث ما يمكن تلافيه من الحقوق التي ترتبت عليه قبل التوبة كرد المظالم وتمكين نفسه من الجحى عليه أو من أوليائه كانت الجناية نفساً أو جرحاً أو قذفاً أو مالا أو غير ذلك، قاله ميارة، ابن حمدون الحقوق التي يجب تكرارها قسمان: حقوق الله، وحقوق الآدمي، ومن حق الله ما لا يمكن فيه التلافي وهو المجرد عن تفويت عمل فيجوز فيه الاستغفار كدخول مسجد بجنابة ومس مصحف بها، أو يحدث آخر،



وكذبة لم يتضرر بها أحد ومنه ما تعلق بالذمة فلا بد من تداركه كفوات الصلاة والزكاة والكفارات ، ويجزى التحري في قدر ذلك وحقوق العباد خمسة أنواع مالية كالغضب والسرقه، وعرضية كالغيبه، ودينية كتكفيره وتفسيقه، وبدنية كالقتل والجرح، وحرمية كاخيانة في الأهل والولد.

فالمالية يجرى ردها إجماعاً فإن عجزت لعدم أو فقر فتحلل مستحقها منها، ابن العربي فإن مات صاحب الحق إنتقل لوارثه فإن أدى برى، وبقي حق المظل أي فليستحلله منه، واختلف إذا لم يؤد في الدنيا حتى اجتمع في الآخرة مع الوارث والأصل أن يكون الحق للوارث أم للموروث وفيمن لم يجد ما يؤدي به بعد التوبة حتى مات هل يسقط عنه أو يطالب في الآخرة. اهـ والخلاف إذا لم يحلل الوارث في الدنيا كما مر، والعرضية فيها خلاف مشهور وجوب الاستحلال وبعلم المغتاب بما اغتابه به ليحلله منه فإن لم يعينه له وأبرأه منه إجمالاً ففي كفاية ذلك قولان والأصح كفايته، ويمكن المقدوف أو وارثه من استيعاء حد القذف منه وفي الحلية عن ميمون بن مهران كاتب عمر بن عبد العزيز من استغفر لمظلومه دهر كل صلاة حمساً وفي حقه، قال في النصيحة وأظنه في العرض.

والدينية: كأن يكفره أو يفسقه أو يبدعه، قال ابن رشد يكذب نفسه عند من قال ذلك فيه ويستحلله، قال رروق إن أمن شرّاً أعظم وإلا فالله أولى بالعدر، والبدنية اختلف في قتل النفس منها هل يجب تمكين نفسه من القود وعليه الغزالي في الإحياء أولاً يجب وهو ظاهر الأحاديث ومال إليه ابن رشد قال: وينبغي أن يعتق ويحمل نفسه على الجهاد ومحوه ليكون كفارة له، ويجب التمكين من القصاص في الصرب والجرح غير المخوفين.

والحرمية: قال في النصيحة يتعين فيها عدم الاستحلال، ومحوه في الإحياء لأن الاستحلال منها زيادة في الإذاية والذمي كالمسلم في ماله وعرضه ونفسه.

- تنبيه - يطلب من المظلوم أن يجعل ضالته في حل فيما لا يقدر على رده من المال والعرض لقوله تعالى ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى﴾ (1) ﴿وَخُذِ الْعَفْوَ﴾ (2)، ما لم يفهم التحروُّ بذلك لقوله ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ (3) ذكره في سياق المدح وبهذا يجمع بين الآيات، وعلى هذا التفصيل إقتصر شرح الخصص، وقال سليمان بن يسار العفو أفضل، وقال سعيد بن المسيب ترك العفو أفضل وفرق مالك فقال العفو عن المال أفضل وتركه عن الأعراس أفضل، فهذه ثلاثة أقوال.

والحاصل كما في شرح الخصص أن أحوال المظلوم، إما إقتصار، وإما إستسلام وصبر، وإما عفو وصفح وإما دعاء للطام وإحسان إليه، وهذا أعلاها كما أن الأول فيه تفصيل فقد يكون مخطئاً فيؤكد تركه، ففي الخير إذا دعا العبد على ظالمه قال الله عبدي أنت تدعو على من ظلمك ومن ظلمته يدعو عليك فإن أردت أن أستجيب لك أستجيب عليك، قال الشيخ زروق في شرح الوغليسية ليس الشأن أن تدعوا على الظالم فيهلك إنما الشأن أن تدعو بصلاحه فيرجع عما هو عليه فيرد عليك ما أخذ منك أو يتحلل منك فيعود أمره إليك، لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس أحد منه رقم (119).

وأما قول المؤلف (بمجموعها ندامة إلخ) أي بمجموع أصول التوبة وفروعها الندامة (على الجفا) أي الذنب (فيما خلا) أي مضى (وذاك) أي الندم على ما فات (مبدأ الصفا) أي صفاء القلب من الكادورات وتطهيره من الأدناس التي كان متلطعاً بها وشفافه من الأمراض التي أقعدته عن السير مع السائرين إلى الله تبارك وتعالى، إذ الجفا هو البعد عن الله تعالى بسبب الذنوب، والندامة على ذلك سبب في المصالحة والقرب والرجوع إلى المحبوب ولهذا جعلها الناظم مبدأ الصفاء، فله درّه ، ما أوسع باعه. ثم أشار إلى أن وجوبها على الفور فقال:

2- سورة الأعراف الآية : 199.

1- سورة البقرة الآية 237

3 سورة الشورى الآية 40.

## لِكَيْسَهَا تَجِبُ بِالْفَوْرَةِ فَرُبَّمَا تَبْتَغِي الْمَيَّةَ

لكن بحرف إستدرك أتى به ليعلم أن التوبة (تجيب) على الفور لا على التراخي وإستدل على وجوبها على الفور بقوله (فرمما) رب هنا للتكثير وماكافة لها عن العمل (تبغته) أي المذنب (النية) أي الموت لأن الإنسان معرض لسهام الموت في كل نفس - ابن عاشر - وتوبة من كل ذنب يجتزم تجيب فوراً إلخ كما تقدم (موعظة) ذكر في الإحياء ما حاصله، أن المعاصي للإيمان كالمأكولات المضرة بالأبدان، فمن تناولها بغير علم وأدركه الأسف على بدنه أترى يخرج من بدنه بالقيء وغيره على الفور لبدنه أو يتراخي في ذلك فإذا كان خوفه على بدنه يوجب إخراج ما فيه من المهلك فالرجوع على الفور من الذنوب المفوتة لسعادة الأبد أولى. اهـ

- تنبيهان - : الاول: إذا لم تطاوع النفس الأمانة على المبادرة على التوبة فإن كان ذلك لاستلذاها المعصية وكسلها عن الخروج منها فعلاجه أن تذكر هازم اللذات وفجأة القوات أي الموت يأتي فيهمزم اللذات أي يقطعها، ويعرض فجأة فتفوت التوبة وغيرها من الطاعات فإن تذكر ذلك باعث شديد على الإقلاع عما تستلذ به وتكسل عن الخروج منه، قال صلى الله عليه وسلم: ( أكثروا من ذكر هازم اللذات) رواه الترمذي زاد ابن ماجه فإنه ما ذكره أحد في ضيق إلا وسعه ولا سعة إلا ضيقها، أي فتذكره ينمي الحزن على الغائت من الدنيا والفرح بالحاصل منها كما قال تعالى ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (1) وفي رواية فإنه ما ذكر في قليل إلا كثره ولا تكثير إلا قلله، ومعناه أنه إن ذكر في قليل من العمل كثره وإن ذكر في كثير من العمل قلله، وإن كان عدم مبادرتها إلى التوبة لاستعظام الذنب واستحضار عظمة الرب واليأس والقنوط من الرحمة مع ذلك فعلاجه أن تنبيه وتخاف مقت ربك حيث ضمنت إلى الذنب

1 - سورة الحديد الآية : 23.

اليأس والقنوط ﴿ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون﴾ (1) ﴿ومن يقنط  
من رحمة ربه إلا الضالون﴾ (2) فيحملك ذلك على إستحضار سعة رحمة الله  
والتدبر في نحو قوله تعالى ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا  
من رحمة الله﴾ (3) وحديث (والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم  
ولجاء بقوم آخرين يلذبنون فيستغفرون فيغفرهم) ، وحديث ( الله أفرح بتوبة  
عبده من رجل أضل راحلته بأرض فلاة عليها طعامه وشرابه ثم وجدها )  
"رواهما مسلم" وإن كان عدم مبادرتها للتوبة إستشعارها النقص وعدم الثبات،  
فعلاجه أن تعلم أن ذلك غلط إذ لعل الكذب يؤدي إلى الصدق وعسى أن ينقذه  
الله من العود ففي الحكم إذا وقع منك ذنب فلا يكن سبب يؤسك من حصول  
الإستقامة مع ربك فقد يكون ذلك آخر ذنب قدر عليك، وعلى تقدير أن تعود فقد  
غفرت ذنوبك السابقة وليس عليك إلا ما أحدثته الآن فحدث له توبة، وإن كان  
لما رأيته من إفاضة النعم وتزايدها فتظن أن ذلك لرضى مولاك عنك، فعلاجه أن  
تعلم أن ذلك غلط بل ذلك مكر خفي واستدراج قال في الحكم، خف من  
وجود إحسانه إليك ودوام إساءتك معه أن يكون ذلك إستدراج لك  
﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ (4)، وإن كان لطول الأمل وقولك  
سوف أتوب وفي الأيام سعة والشباب باق، فعلاجه أن تعلم أن الموت متروك في  
كل لحظة، قال أبو ذر الدنيا ثلاث ساعات مضت وساعة أنت فيها  
وساعة لا تدري أتدركها أم لا. وفي معناه قيل:

ما مضى فأت والمومل غيب      ولك الساعة التي أنت فيها

2 - سورة حجر الآية 56.

4 - سورة النجم الآية 44.

1 - سورة يوسف الآية : 87

3 - سورة الزمر الآية : 53

ولأبي العتاهية:

لا تأمن الموت في لحظ ولا نفس ولو تنومت بساحجاب والحرس  
وأعلم بأن سهام الموت صائبة لكل مدرع منها ومحترس  
ما بال دينك ترضى أن تدنسه وثوب دنياك معسول من الدس  
ترجو النجاة ولم تسلك محبتها إن السفينة لا تجري على اليبس اهـ  
(الثاني) ظاهر كلامهم أن الكبائر لا تغفر بغير التوبة ومقتضى ماورد في  
بعض الأعمال كالحج تكفيرها به. واختار ذلك في الحج ابن حجر والآبي، وزروق  
وقال ابن حجر أتى إسقاط الحج المورر التبعات أيضا، قال سيدي زروق في  
حديث صحيح إن الله تعالى غفر لأهل عرفات وضمن عنهم التبعات، اهـ كما في  
ابن حمدون، اهـ ثم قال:

كَمْ فَرِحَ فِي الصُّبْحِ قَاتٍ بِالْمَسَا فَحَصَلَ الْهَوْلُ الْعَظِيمُ وَالْأَسَى

(كم) تكثرة أي كثيرا ممن كان في الصبح في فرح وسرور فبغتته الموت  
(بالمسا) وانقلب الفرح حزنا والسرور كدرا ولهذا قال (فحصل الهول) أي الكرب  
(العظيم والأسى) إلى الحزن فهذا البيت كالدليل لقوله في البيت الذي قبله (فرما  
تبغتته المنية) اهـ ثم أرشد التائب إلى كثرة الاستغفار لما أنه يحق الذنوب ويدر  
الرزق قال الله تعالى حكاية عن قول سيدنا نوح لقومه ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ  
إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ (1) الآية الصاوي (استغفروا ربكم أي اطلبوا منه عفو ذنوبكم  
بأن تؤمنوا به وتتقوه فليس المراد بالاستغفار بمجرد قول أستغفر الله، فمن لازم  
الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا، عس الحسن أن  
رجلا شكأ إليه الجذب فقال إستغفر الله، وشكأ إليه آخر الفقر فقال إستغفر  
الله، وشكأ إليه آخر قلة النسل فقل إستغفر الله وأخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم



بالاستغفار، فقال له الربيع بن صبيح أتاك رجال يشتكون إليك أبواباً ويسألونك أنواعاً فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية اهـ منه الجزء الرابع رقم 212 ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ﴾ (1) المطر وكانوا قد منعه أي لما كذبوا نوحاً حبس الله عليهم المطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فهلكت أموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح استغفروا ربكم ولذا أشار المصنف بقوله:

وإن تبت فكثير استغفاراً متهللاً وخائفاً غفَّاراً

أي كثر أيها التائب (استغفاراً) حال كونك متهللاً إلى الله تبارك وتعالى في قبول توبتك، إذ الإتهال هو الدعاء وهو تعالى وعد الداعي بالإجابة بقوله ﴿أَدْعُونِي استجب لكم﴾ (2) وفي الحكم العطائية ما فتح لك باب الدعاء إلا وهو يريد إجابتك، (و) أي ومع كثرة الاستغفار والإتهال كن (خائفاً) لأن الخوف يحجب عن المعاصي ويمنع النفس من العجب والكبر والفرح بما صدر منها من أعمال الطاعات، قال صاحب الحكم، لا تفرحك طاعة من حيث أنها برزت منك وامرح بها من حيث أنها برزت من الله إليك، اهـ ولأن الخوف من الله تعالى واجب لأمره تعالى به ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (3) ولأن الخائف لا يأمن من المكر، وقد قال تعالى ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (4) والأمين من الخوف يخاف عليه الاستدراج ﴿مَنْسْتَلْرَجِهِمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (5) وفي الحكم العطائية خف من دوام إحسانه إليك مع دوام إساءتك إليه أن يكون ذلك استدراج لك اهـ.

وقوله (غفَّاراً) أي واسع المغفرة كثير الصنع والعفو جزيل الإحسان وسعت رحمته كل شيء ففي الحديث (إن رحمتي سبقت غضبي) وفي رواية غلبت غضبي.

1- سورة موح الأيتان (11، 10) 2 سورة غفر الآية : 60. 3- سورة آل عمران الآية - 175.

4- سورة الأعراف الآية : 99. 5- سورة القلم الآية : 44.

ثم قال:

وَسَائِلًا قَبُولَ تَوْبَةٍ عَسَىٰ يَغْفِرَ ذَنْبَ مَنْ كَجَرًا وَأَسَا

الواو حرف عطف سائلا معطوف على متهلا، عطف تفسيرا إذا الإبتهاال هو السؤال بإلحاح والمعنى إبتهل إلى ربك واسأل منه (قبول) توبتك (عسى) حرف ترجي، والرجاء كما قال صاحب الحكم تعلق القلب بمطموح يقع في المستقبل مع الأخذ في سببه، والثائب قد أخذ في السبب فالرجاء في حقه محمود (يغفر) فعل مضارع والفاعل يعود على الله تبارك وتعالى (ذنوب) أي ذنوب (من) أي الذي (تجرأ) على الله تعالى وتعدى حدوده (وأسا) أي ظلم وهذا مقتبس من قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (1) الآية.

وَكَلِمًا أَذْنَبْتَ أَخَذْتَ تَوْبَةً فَالتَّوْبُ يَطْهَرُ بِمَاءِ الْقُرْبَةِ

أي (وكلما)، أي متى ما ما زائدة أي مهما وقع ذنب فأحدث له توبة (فالتوب) أي التوبة (يطهر) أي يطهر العبد من الذنوب (بماء القربة) بضم القاف وكسرهما كما ضبطه الناظم، والمعنى على الوجهين واحد وهو القرب من الله تعالى بالتوبة النصوح، إلا أن الضم أفصح من الكسر والله أعلم وأقتبس قوله (أحدث توبه فالتوب يطهر) من قوله تعالى ﴿وَأَن اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (2)، ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ (3) وإذا تطهر بماء التوبة النصوح صار قريبا من الله بأداء ما أوجب عليه بدليل ما في الحديث القدسي (وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه) الحديث والتوبة فرض بنص القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ (4) الآية، اه ثم قال مرشدا إلى ما في الإكثار من التوبة من الخير.

1 - سورة التحريم الآية - 8      2 سورة التوبة الآية . 104      3- سورة عمر الآية 3

4 - سورة التحريم الآية 8.

وَأِنْ أَرَدْتُ كَوْنَكَ التَّوَّابَا فَكَفِّرِ التَّوْبَةَ وَالْعِتَابَا  
يُحِبُّكَ اللَّهُ بِفَضْلٍ وَيَكُنْ لَكَ وَلِيًّا مِثْلَ وَقْتٍ لَمْ تَكُنْ

لما أخبر رضي الله عنه بأن التائب يطهر بماء القربة إلى الله تعالى، والتطهر بحبه الله، وكذا التائب وعدا منه تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (1) قال وإن أردت كونك أيها التائب (كونك التوابا) أي أن تكون من التوابين المعنيين بقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ) أي وهم الذين كلما أذنبوا تابوا ومعنى يحب يثيب ويكرم. كما في الصاوي (فكثر التوبة) أي بأن تكون دائما متطهرا بماء التوبة بشروطها المتقدمة (و) أي وأن تكون دائما متطهرا لنفسك بأن تكثر (العتابا) لها واللوم على تقصيرها في حقوق الله تعالى وإن رأيت منها استقامة فلا تأمن كما قال سيدي محمد بن سعيد البوصيري رضي الله عنه، "وإن هي استحلّت المرعى فلا تسم" الأبيات، لأنها أمانة بالسوء كما قص الله عنها في سورة يوسف ﴿إِنَّ النَفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا جَارِحُكُمْ رَبِّي﴾ (2) وإنها إن تركت وما أردت فسدت وجمحت وألفت الراحة واللهو واللعب والمعاصي، وإذا ألفت هذه الشرور جمحت وصارت لا تقبل النصيح ولا تتأثر بالوعظ، كما قال البوصيري أيضا، "فإن أمارتي بالسوء ما انتظمت من جهلها"، الأبيات الأربعة وإذا أكثر التوبة والعتاب لنفسك (يحبك الله) أي بأن دمت على الطهارة من الذنوب وقهر النفس بالرياضة على أداء الفرائض وكثرة النوافل فإن الله تبارك وتعالى يحبك لما في الحديث القدسي الذي تقدمت الإشارة إليه وهو الحديث الثامن والثلاثون من الأربعين النووية وهو: "وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضه عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه" الحديث وكما أشار إلى ذلك الشيخ ابن عاشر بقوله: "يجاهد النفس لرب العالمين" الأبيات الخمسة.

وإذا منّ عليك تبارك وتعالى وظهرك من الذنوب وأحبك فذلك (بفضل)  
 أي يعود منه لا لاستحقاق بتوبتك ولا لوجوب عليه بل بمحض فضله (و) أي وإذا  
 صيرك محبوباً بمضله فإنه (يكس لك ولياً) أي عوناً وبصيراً ويدخلك تحت قوله  
 تعالى ﴿إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ (1) سورة يونس.  
 (مثل وقت لم تكن) أي كما كان لك ولياً قبل أن تكون شيئاً مذكوراً بعد  
 أن تفضل عليك بالإيجاد وأخرجك من العدم إلى الوجود فكونك تبارك وتعالى من  
 ماء دافق كما قال جلّ من قائل: ﴿فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق  
 يخرج من بين الصلب والترائب﴾ (2) سورة الطارق رقم (5، 6).

فالشيخ رحمه الله يشرح والله أعلم إلى قول سادتي الصوفية من ذلك قول  
 الخلاص كن لي كما كنت حين لم أكن، قال ابن حمدون ويرحم الله الوالد إذ  
 يقول:

كن لي كما كنت لي إذ لم أكن شيئاً	يا من به ليس إلا قامت الأشياء
يارب يا حي يا قيوم يا أحد	بذكره طابت الممات والمحيات
غيب بفضلك كل الخلق عن نظري	حتى أراك ولا أراهم شيئاً
واجعل حجابك روح الخلق سرهم	حياةً روحياً وسراً لي به أحيات
بسر أحمد ثم سر فاطمة	وسر ومحتبته الناشر الطيات
رضيت بالله رباً ليس لي معه	أمر وما أنا إلا ميت الأحيات
يارب هيء لنا من أمرنا رشداً	وكن لنا حيث كنا وأكسنا هدياً
وغيب الكون عن فكري وعن نظري	حتى أراك وكل انطوى طيات

ومن حسن تديره السابق ما أشار إليه ابن جابر العسائي:

1 - سورة يونس الآية 62.

2 - سورة الطارق الآيتان 6، 5.

قل للحريص تفكر  
 أكنت أعددت رزقا  
 وعند خالقك لما  
 هل قمت تنشىء نذيا  
 حتى فطمت فأنضحى  
 والأم تجهد معه  
 فحين صبرت قويا  
 خفت الضياع فأضحت  
 هذا لعمرى سفاه  
 إذ كنت في بطن أمك  
 أصبحت أضعاف قومك  
 أبوك يسعى في طعمك  
 أعا احتيال بزعمك  
 يقيم نشأة جسمك  
 يسر رزقا برسمك  
 فيك إلى وقت حلمك  
 دياك أكبر همك  
 قضى به سوء فهمك

وقال بعضهم معرا:

تذكر جميلي فيك إذ كنت بعة  
 فسلم لي التدبير واعلم بأنني  
 وكن واثقا بي في أمورك كلها  
 ولا تنس تصويري لشخصك في الحشا  
 أصرف أحكامي وأفعل ما أشاء  
 سأكفيك منها ما يخاف ويختشا

اهـ منه رقم 177

## فصل في قبول التوبة

الفصل تقدم معناه، وقوله (في قبول التوبة) أي هل قبولها مقطوع به، أو في مشيئة الله تعالى فقال مشيرا إلى أن قبولها وعد من الله تعالى ووعد لا يخلف.

**قَبُولُ تَوْبَةٍ مِّنَ التَّوَابِ وَعَدُّ صَدُوقٍ قَبْلَ غَلْقِ الْبَابِ**

أي قبول التوبة (وعد) من الله (صدوق) أي صادق (من التواب) أي كثير التوب كما قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (1) وهذا الوعد بالقبول يكون (قبل غلق الباب) أي باب التوبة وذلك عند طلوع الشمس من مغربها فإذا



أغلق فلا عمل يقبل لقوله تعالى ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا  
لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خِثْرًا﴾ (1) سورة الأنعام رقم 158.  
والناظم يشير إلى الحديث الوارد في صحيح البخاري وهو قوله صلى الله عليه  
وسلم ( إِنْ اَللهُ يَسِطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مَسِيءُ النَّهَارِ وَيَسِطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ  
لِيَتُوبَ مَسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا )، ثم قال:

وَقَبْلَ أَنْ يُغْرِغَرَ الْعَبْدُ فَلَا تِيَّاسَ وَلَوْ كُنْتَ إِبْنُ يُوسُفَ الْبَلَاءِ

(و) أي والتوبة معروضة مالم (يغرغر العبد) أي لم تبلغ الروح الحلقوم  
ومادمت أيها المؤمن قبل هذا فلا تياس من قبولها ولو بلغت ذنوبك ما بلغت،  
لقول النبي صلى الله عليه وسلم ( من تاب قبل الغرغرة تاب الله عليه ) كما في  
تنبيه الغافلين، وعليه فلا تياس من غفران ذنوبك بعد أن تتوب قبل الغرغرة وقد  
قال الله تعالى ﴿إِنَّهُ لَا يِيَّاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (2).  
﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات﴾ (3)  
﴿من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما﴾ (4)  
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (5) ولذا قال (و)  
ولا تستعظم ذنبك في جنب رحمة الله، وتذكر العلاج السالف الذكر في التنبيهين  
المذكورين وراجع الآيات والحديث التي سبقت ثم و قول صاحب الحكم إذا وقع  
منك ذنب فلا يكن سبب يؤيسك إلخ يظهر لك معنى قول المؤلف (ولو كنت)  
الحجاج (ابن يوسف) السفاك للدماء المرتكب للعظائم من الذنوب فلا تياس من  
تكفيرها بالتوبة مادامت دون الشرك وقبل الغرغرة، وقوله (البلاء) نعت للحجاج  
وتتميم للبيت.

2- سورة يوسف الآية : 87

4 - سورة النساء الآية : 110.

1- سورة الأنعام الآية: 158.

3- سورة الشورى الآية : 25.

5 - سورة النساء الآية : 116.

وعليه فنقول فيه ما قاله صاحب أسهل المسالك، لا بالعذاب للمسيء يقطع

لا بالعذاب للمسيء يقطع والكفر والتخليد عنه يمنع

والكفر والتخليد عنه يمنع ونستغفر الله مما قلنا فيه، ونعتقد أنه من الموحدين لما ورد  
عن بعض المعاصرين له أنه قال لما مات الحجاج وجد تحت وسادته رقعة مكتوب  
فيها (اللهم اغفر لي فإن القوم يظنون أن لا تفعل) ومن هنا حكموا له بالتوحيد ثم  
أكد الناظم ما أشار إليه من ترك اليأس والقنوط من رحمة الله فقال:

مَازَنْبُ كُلِّ الْجِنَّ وَالْإِنْسَانِ فِي عَفْوِ ذِي الْإِفْصَالِ وَالْإِحْسَانِ  
إِلَّا كَنَقْطَةٍ مِنَ الدَّمِ الْعَبِيطِ فِي بَحْرِ صَافٍ يُشْبِهُ الْبَحْرَ الْمُحِيطَ

(ما) نافية حجازية تعمل عمل ليس (ذنب) أي ذنوب (كل) أي جميع (الجس)  
والإنسان) أي الإنس (في) جنب (عمو ذي الإفصال) أي صاحب الافصال والجرود  
والعفو (والإحسان) إلى المخلوقات الطائع منهم ومن هو منهمك في العصيان،  
حتى الكافر إن سبقت له العناية عمه بذلك العفو وهداه للإيمان، وإذا تاب تبارك  
وتعالى على العاصي، أنسى الحفظة ما كانوا كتبوا عليه من مساوي عمله وأنسى  
جوارحه ما عملت من الخطايا، وأنسى مقامه من الأرض وأنسى مقامة من السماء  
ليجيء يوم القيامة وليس شيء من الخلق يشهد عليه بذلك وروي عن علي بن  
أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ((مكتوب حول  
العرش قبل أن يخلق الخلق بأربعة آلاف عام (وإني لعفار لمن تاب وآمن وعمل  
صالحا ثم أهتدى) (1) هكذا في تنبيه الغافلين من رواية ابن عباس.

(الا) إبطال للنفي (كنقطة) أي ذنوب الإنس والجان ما هي في جنب سعة  
رحمة الله الاكنقطة (من الدم العبيط) سقطت (في بحر صاف) من جميع التغير  
وذلك البحر (يشبه) أي بمائل (البحر المحيط) في العظمة وكثرة المياه، فهل تلك

النقطة تعيره، لا والله فكذلك الذنوب وإن كثرت فهي في جنب عفو الله الحنان  
المنان كلا شيء، ويرحم الله الشافعي إذ يقول:

ولما قسى قلبي وضائق مذاهبي جعلت الرجاء مني لعفوك سُلماً  
تعاطمني ذنبي فلما قرنته بعفوك ربي كان عفوك أعظماً  
فما زلت ذا جودٍ وفضلٍ ورحمة تجود وتعفومنة وتكرما اهـ

- تنبيه - هذا البيت الذي مطلعُه إلا كنقطة من الدم العييط إلخ زاده

كاتبه الذي هو الشارح لهذه المنظومة وفقه الله تميمًا للمعنى، ثم قال:

فَنَ يَئَامَنُ فَإِنَّهُ لَمْ يَعْرِفَا إِلَهَهُ فَنَ يَأْمَنُ الْمَكْرَ جَفَاً

(من) إسم موصول بمعنى الذي (يؤمن) أي الذي يئأس من رحمة الله (فإنه لم يعرف) ألقه منقلباً عن نون أي لم يعرف (إلهه) أي معبوده وعخالقه ومنشئه، من العدم إلى الوجود، أي لم يعرفه بسعة رحمته وتجاوزته عن عظام الذنوب والسيئات إذ لو عرفه بذلك لم يئأس من رحمته كيف وهو تبارك وتعالى يقول ﴿وَلَا تَئَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ (1) الآية ﴿قُلْ بِإِعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ (2) الآية ﴿وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ (3) إلى غير ذلك من آيات الرجاء فالؤمن يحسن ظنه بالله، لما في الحديث القدسي (أنا عند ظن عبدي بي) لا سيما في حالة المرض فيعطب الرجاء وحسن الظن بالله تعالى لحديث مسلم، عن جابر (لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن ظنه بالله) ولقول القائل.

يؤمن دنأ الموت منه بالله ظنك حسن

إن كنت عبداً مسيئاً فربك الله محسن

1- سورة يوسف الآية : 87. 2 سورة الزمر الآية : 53.

3- الحجر الآية : 56.

وهذا الطريق نجح، كثير ممن كانوا مكبى على الشهوات مهمكين على اللذات والزلات، منهم أبونواس الحسن بن هاني، الذي بالغ في إتباع الهوى حتى قال فيه الشاعر.

إن تكن ناسكا فكن كاويس      أوتكن فاتكا فكن كابن هاني

ولما مات وجد تحت وسادته بخطه

يارب عظمت ذنوبي كثرة      فلقد علمت بأن عفوك أعظم

أدعوك رب كما أمرت نصرعا      فإذا أرددت يدي فمن ذا يرحم

إن كان لا يرحوك إلا محسن      فمن الذي يرجوا المسيء المحرم

مالي إليك وسيلة إلا الرجا      وجميل ظني ثم أني مسلم اهـ

قال الطيبي فرؤي في المنام فأخبر أن الله غفر له بهذه الأبيات، وقال ذو النون المصري كان في جوارى شاب مسرف على نفسه فمرض ومات وأوصى أن يكتب على قبره هذان البيتان.

حسن ظني يا إلهي      فيك جرأني عليك

فارحم اللهم عبدا      صار رهبا في يديكا

قال ذو النون ففعلوا ذلك ثم رأته في يومي فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لي قلت بماذا قال بفكرة واحدة خطرت لي عند موتي وذلك أني نظرت في كثرة ذنوبي وعظيم جرمي على نفسي فأبقت بالعقوبة والعذاب ثم نظرت فإذا عمو الله أكثر من ذنوب الخطائين وأوسع من إحرام المسرفين فحسنت ظني بالله فغفر لي بذلك اهـ من ابن حمدون.

قوله ( من يأمن المكر حفا ) يشير بهذا إلى مقام الخوف وأنه لا ينبغي للعبد أن يحمله حس القصر والرجاء على الا نهماك في المعاصي من غير خوف ولا حياء من الله تعالى فإن ذلك مكر وخديعة من إبليس اللعين، ومن هنا قالوا ينبغي للعبد أن يكون بين الخوف والرجاء بل يعلب جانب الخوف إلا في حالة المرض كما

تقدم، وذلك لأن اخوف هو الذي يجرح الشهوة من القلب كما قال في احكم، لا يجرح الشهوة من القلب إلا خوف مزعج أو شوق مقلق، وقال أبو علي الدقاق رضي الله عنه صاحب الخوف يقطع من صريق الله عز وجل في شهر مالا يقضه من فقد حزنه في سنين اهـ وفي التنزيل ﴿ هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ (1) وقال تعالى، ﴿ولا تخافوهم وخافون أن كنتم مؤمنين﴾ (2) مأمراً بالخوف وأوجه وشرطه في الإيمان، وقال ﴿ولن خاف مقام ربه جنتان﴾ (3) وقال ﴿سبّكّر من يخشى﴾ (4) فجعل فضائل الأذكار مخصوصة بالخائفين، وقال ﴿وأما من خاف مقام ربه وبهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى﴾ (5) وقوله (جما) أي بعد عن صريق الحق حيث أس مكر الله ولم يلتفت إلى قوله تعالى ﴿فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾ (6) وللحديث القدسي ( لا أجمع على عبدي أمين ولا خوفين فمن أمني في الدنيا خوفه في الآخرة، ومن خافني في الدنيا أمنت في الآخرة ).

ولما أنهى كلامه على حكم قبول التوبة شرع يتكلم على التوبة من الذنوب التي بين العبد وربه فقال :

### فصل في كيفية الذنوب التي بين الله تعالى :

أي في كيفية التوبة من الذنوب التي ارتكبتها العبد فيما بينه وبين الله تعالى أي التي لا تباعه لمخلوق فيها، وإلى تفصيلها أشار بقوله :

مَا كَانَ لِلَّهِ بِتُوبِ غَفْرَةٍ  
وَبَدَّلَ السَّيِّئِ بِالْخَيْرِ  
لَوْ قُلْتُ ذُنُوبُكَ الْكَوَاثِرُ  
وَبَدَّلَ السَّيِّئِ بِالْخَيْرِ  
وَبَدَّلَ السَّيِّئِ بِالْخَيْرِ  
وَبَدَّلَ السَّيِّئِ بِالْخَيْرِ

2 سورة آل عمران الآية 175

4 سورة الأعراف الآية 10

6 سورة الأعراف الآية 99

1 سورة الأعراف الآية 154

3- سورة الرحمن الآية 46

5 سورة النازعات آيتان (40، 41)

أحبر رحمه الله بأن (ما كان لله) أي من قبل الله (بتوب) أي توبة (غفره) أي أن كل ذنب أذنبه العبد فيما بينه وبين الله تعالى وتاب منه توبة بصوحا غفره تعالى (بفضله) لا باستحقاق ولا لوجوب عليه، بل له الم تبارك وتعالى حيث وفق العبد للتوبة ﴿ قل لا تغنوا علي إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان ﴾ (1) (صغاره) أي صفائر الذنوب (و) أي وكذا (كبره) أي كبارها ولو بلغت ما بلغت، لما ورد في الحديث القدسي السالف الذكر وهو (يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأيتك بقرابها مغفرة) وراه الترمذي وهو في الأربعين النووية.

وإذا قبل توبة العبد محض فصله تعالى بدل سيئاته حسنات كما قال (وبدل السيئات) أي الأعمال السيئة (باحسناء) أي بالأعمال الحسنة كما قال تعالى ﴿ إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ (2) الآية، (و) أي وإذا بدل غفر له وبدل سيئاته حسنات (عمر التائب) أي ستر عيوبه (بالعطاء) أي بالستر حتى لا يطلع على ذنوبه أحد، وأكبر من هذا أنه تعالى ينسي أحفظه ما كانوا كبوا عليه إلخ ما تقدم، وهذا غاية العطاء، ثم قال يرعب التائب في حس الطن بالله وينهه على أن كثرة الذنوب في جنت فصل الله وسعت رحمته وعفوه كلا شيء (لو ملأت ذنوبك الأكوانا) أي ما بين السماء والأرض (وتبت) منها توبة بصوحا (نلت) أي حزت وحصلت يأخى التائب (الرصوانا) أي رضاء الله تبارك وتعالى وإذا حرت الرضاء منه فقد نلت دار الرضوان، مع الأصفياء الأبرار يشير هذا إلى الحديث القدسي المتقدم اهـ ومما يقوي حسن الرجاء ما في تنبيه الغافل ونصه بخدوف الأسانيد، عن الزهري قال دخل عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما يبكيك يا عمر) فقال يا رسول الله  
 بالباب شاب قد أحرق فؤادي وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (يا عمر ادخله عليّ) قال، فدخل وهو يبكي فقال له رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (ما يبكيك يا شاب) فقال يا رسول الله أبكتني ذنوب كثيرة وحقت من  
 جوار عصيان عبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أشركت بالله شيئاً  
 يا شاب) قال: لا، قال: (أقتلت نفساً بغير حق) قال: لا، قال: فإيا الله يغفر  
 ذنبك ولو كان مثل السماوات السبع والأرضين السبع والجبال الرواسي) قال:  
 يا رسول الله دني أعظم من السماوات السبع والأرضين السبع والجبال الرواسي،  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ذنبك أعظم أم الكرسي) قال: ذنبي  
 أعظم، قال: (ذنبك أعظم أم العرش) قال: دني أعظم، قال: (ذنبك أعظم أم  
 إهلك) يعني عمو الله، قال بل الله أعظم وأجل قال: (فإنه لا يغفر الذنب العظيم  
 إلا الله العظيم)، يعني العظيم المتجاوز، قال: (أخبرني عن ذنبك)، قال:  
 يا رسول الله، نبي أستحي منك، قال: (أخبرني عن ذنبك)، قال: يا رسول الله  
 كنت رجلاً بهاشاً أنش القبور مد سبع سنين حتى ماتت جارية من بنات الأنصار  
 فبشيت قبرها فأحرجتها من كمها فمضيت غير بعيد إذ غلب الشيطان على نفسي  
 فرجعت فجمعتها فمضيت غير بعيد إذ قامت احارية وقالت: ويلك يا شاب أما  
 تستحي من ديان يوم الدين يصع كرسيه لفضاء ويأخذ المظلوم من الظالم تركتني  
 عريانة في عسكر الموتى وأوقعتني جسابين يدي الله عز وجل فوثب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يدفع في قماء، وهو يقول: (يا فاسق ما أحوجك إلى النار  
 أخرج عني) فخرج الشاب نائماً إلى الله تعالى أربعين ليلة فلما تم له أربعون ليلة  
 رفع رأسه إلى السماء فقال: يا إله محمد وآدم وحواء إن كنت غفرت لي فأعلم محمد  
 وأصحابه، وإلا فأرسل ناراً من السماء فأحرقني بها ونجني من عذاب الآخرة، قال  
 فجاء جبريل بن النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليك يا محمد ربك

يقربك السلام فقال: (هو السلام ومنه السلام واليه يرجع السلام) فقال: يقول الله تعالى أنت خلقت الخلق، قال: (هو الذي خلقتني وخلقهم)، قال: يقول أنت ترزقهم قال (بل الله يرزقهم وإياي) قال: يقول أنت تتوب عليهم قال: (بل الله يتوب علي وعليهم) قال: يقول الله تعالى تب على عبدي فإني تبت عليه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الشاب وبشره بأن الله تعالى تاب عليه إنتهى منه رقم: 36/37/اهـ.

ولما إنتهى الكلام على كيفية التوبة من الذنوب التي بين العبد وربه شرع يتكلم على التوبة من حقوق العباد فقال:

### فصل في كيفية التوبة من حقوق العباد

أي فيما يلزم التائب (من حقوق) أي مظالم (العباد) من مال أو جسد أو عرض فقال:

فَتَوْبَةُ الْعَبْدِ مِنْ الْحُقُوقِ رَدُّ الْمَظَالِمِ إِلَى الْمَخْلُوقِ

أي من شروط التوبة المتعلقة بحقوق المخلوقين (رد المظالم)، إلى المظلوم إن أمكن كما قال ناظم أسهل المسالك، ورد ظلم ممكن، وقال ابن عاشر، وليتلاف ممكنا، وفي تنبيه الغفلين وإما الذنب الذي بينك وبين العبد مما لم ترضهم لا تفعت التوبة حتى يخللوك اهـ ولما كانت التوبة من حقوق العباد يرد المظالم تنقسم إلى ثلاثة أقسام: عرضية، ومالية، وبدنية، شرع في تفصيلها وبدأ بالعرضية فقال:

فَإِنْ تَكُنْ عَرَضِيَّةً فَلْتَسْجِلْ أَرْبَابَهَا فَذَلِكَ تَوْبَةُ تَحِلْ

أي (فإن تكن) الذنوب (عرضية)، ككذب وغيبة، أو جرحا أو نفسا فرد المظالم هنا يكون بأحد أمرين الأول الذي أشار عليه بقوله (فَلْتَسْجِلْ أَرْبَابَهَا) بأن تسأل منهم أن يجعلوك في حل فإن عفوا عنك (فذلك توبة) أي صحيحة بإستيفاء شروطها وحيث كانت صحيحة فإنها (تحل) أي تنجلي التائب وتحل عنه ما كان مسورا به من حقوق المظلومين، والثاني، تمكين الظالم نفسه من الجني عليه إن كان



موجودا وإلا فمن ورثة أو أوليائه، إذا كانت الجناية نفسا أو جرحا، وسيأتي تفصيل هذا القسم الثاني في محله بآتم تفصيل إن شاء الله ثم أشار إلى المالية فقال.

وَإِنْ تَكُنْ مَالِيَةً فَسَرُّدَهَا لِأَهْلِهَا بِالْفُورِ وَأَذْرِ عَدَّهَا

أي (وإن تكن) المظالم (مالية) كالغصب والسرقة (فردتها لأهلها) أيها الظالم وهذا الرد يكون (بالفور) أي من غير تراخ لأن تأخير الرد يعد تأخيرا للتوبة وتأخير التوبة معصية أخرى، كما قال سيدي عبد الرحمان الأخضرى رحمه الله، ولا يحل له أن يؤخر التوبة ولا يقول حتى يهديني الله فإن ذلك من علامة الشقاء والخذلان وطمس البصيرة والعباذ بالله، فإن عجزت أيها الظالم لعدم أو فقر فتحلل مستحقها منها، إن العربي فإن مات صاحب الحق إنتقل لورثته فإن أدى برئ، وبقي حق المظل فليستحله منه، نقله عنه ابن حمدون وقوله (وادر عدها) أي الحقوق المالية إن كانت مما يعد كالدينانير والدراهم أه ثم أشار إلى القسم الثالث الذي هو البدنية فقال.

وَإِنْ تَكُنْ بِيَدِنِ كَالْقَتْلِ وَالْجَرْحِ وَالضَّرْبِ بِسُوءِ الْفِعْلِ  
فَعَفْوٌ أَوْ قِصَاصٌ أَوْ دِيَّاتٌ تَوْبَتُهُ ثَرَا بِهَا الدَّمَمَاتُ

أي (وإن تكن) المظالم (يبدن كالقتل) فهي تمكن نفسه من القود خلاف، أشار إليه ابن حمدون بقوله: والبدنية إختلف في قتل النفس منها هل يجب تمكن نفسه من القود وعليه الغزالي في الإحياء أو لا يجب وهو ظاهر الأحاديث ومال إليه ابن رشد قال: وينبغي أن يعتق ويحمل نفسه على الجهاد ونحوه ليكون كفارة له، ويجب التمكين من القصاص في الضرب والجرح غير المخوفين والحرمية قال: في النصيحة بتعين فيها عدم الاستحلال ونحوه في الإحياء لأن الاستحلال منها زيادة في الإذابة، والذمي كالمسلم في ماله وعرضه ونفسه.

- تنبيه - يطلب من المظلوم أن يجعل ظالمه في حل فيما لا يقدر على رده من المال والعرض لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُو أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى﴾ (1) ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ (2) ما لم يهمهم التجزؤ بذلك لقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ (3) ذكره في سياق المدح وبهذا يجمع بين الآيات، وعلى هذا التفصيل اقتصر في شرح الحصن. وقال سليمان بن يسار العفو أفضل، وقال سعيد بن المسيب ترك العفو أفضل وفرق مالك فقال: العفو عن المال أفضل وتركه عن الأعراض أفضل، هذه ثلاثة أقوال، والخاصل كما في شرح الحصن، أن أحوال المظلوم، إما انتصار وإما استسلام وصبر، وأما عفو صفح، وإما دعاء للظالم وإحسان إليه وهذا أعلاها. كما أن الأول فيه تفصيل فقد يكون غطنا فيتأكد تركه، ففي الخير إذا دعا العبد على ظالمه قال الله عبدي أنت تدعوا على من ظلمك ومن ظلمته يدعوا عليك فإن أردت أن أستجيب لك إستجبت عليك، قال الشيخ زروق في شرح الوغليسية ليس الشأن أن تدعو على الظالم فيهلك إنما الشأن أن تدعو بصلاحه فيرجع عما هو عليه فيرد عليك ما أخذ منك ويتحلل منك فيعود أمره إليك، لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك مما طلعت عليه الشمس، اهـ منه رقم (119)، (و) أي و أما (الجرح والضرب) فتوبته تنقسم إلى ثلاثة أقسام، كما قال (فعفو) أي من المجنى عليه (أو قصاص) أي من اجاني (أو ديات) أي أرض دية الجرح أو القتل وقد أشار ابن أبي ريد رضي الله عنه إلى ذلك بآتم تفصيل وبيان، فقال في دية القتل: والدية على أهل الإبل مائة من الإبل وعلى أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الورق اثنا عشر ألف درهم ودية العمد إذا قبلت خمس وعشرون حقة، وخمس وعشرون جذعة، وخمس وعشرون بنت لبون، وخمس وعشرون بنت مخاض، ودية الخطأ خمسة، عشرون من كل ما ذكرنا وعشرون بنت لبون دكورا، إلى أن قال

في حكم ديات الجرح وفي اليدين الدية وكذلك في الرجلين، أو العينين وفي كل واحدة منهما نصفها وفي الأنف تقطع مَآرِنُهُ الدية. وفي السمع الدية وفي العقل الدية وفي الصلب ينكسر الدية وفي الأثني عشر الدية وفي "الحشعة" الدية وفي اللسان الدية وفيما منع فيه الكلام الدية، وفي ثديي المرأة الدية، وفي عين الأعور الدية، وفي الموضحة لحم من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي كل إصبع عشر وفي الأئمة ثلاث وثلاث، وفي كل أمثلة من الأبهام خمس من الإبل، وفي المنقلة عشر ونصف عشر، والموضحة ما أوضع العظم، والمنقلة ما طار فراشها من العظم ولم تصل إلى الدماغ وما وصل إليه فهي المأمومة ففيها ثلث الدية، وكذلك الجائفة، وليس فيما دون الموضحة إلا الإحتهاد وكذلك في الجراح والجسد. ولا يعقل جرح إلا بعد البرء وما يرى على غير شين مما دون الموضحة فلا شيء فيه. وفي الجراح القصاص وفي العمد إلا في المتالف، مثل المأمومة والجائفة والمنقلة والفخذ والأثني عشر والصلب ونحوه ففي كل ذلك الدية.

فإذا وقع العفو أو القصاص، أو إعطاء الدية. (فتوبته) أي الجاني (تبرا بها الذمات) أي فلا يبقى على التائب بعد ذلك حق. وقول الناظم (بسوء فعل) فهو تقبيح وتشنيع على الجاني، حيث استعفف بحق أخيه المسلم وارتكب أمراً محرماً بنص السنة قال صلى الله عليه وسلم «كل مسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه» وقال في خطبته في عرفة: «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام» الحديث كما في الصحيح، اه قال:

إِنْ أَمْكَنْ الرَّدُّ بِالْإِسْتِحْلَالِ فَافْعَلْ وَتُبْ بَعْدُ وَلَا تُبَالِي

يعني أنك أيها التائب إذا لم يمكنك (الرّد) بالقصاص وأمكنك (بالاستحلال) أي طلب العفو من المجنى عليه أو وارثه (فافعل) أي فسل منه أن يجعلك في حل (وتب بعد) ذلك إلى الله توبة نصوحا بالشروط المتقدمة. (و) إذا فعلت ذلك وعفا عنك المظلوم (فلا تبالي) أي لا تهتم بما سلف من تلك الجناية بعد العفو من

المطلوب والتوبة النصوح فربنا غفور رحيم وقد قال تعالى: ﴿عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ (1) الآية. فاستأنف العمل الصالح وسل الله العصمة فيما بقي من عمره اهـ ثم قال:

وَإِنْ يَكُنْ رَدُّكَ غَيْرَ مُمَكِّنٍ قُتِبَ وَلَا تَيَأْسُ بِكُلِّ مَوْطِنٍ

أي وأما إن لم يمكن (ردك) للمظالم بوجه من الوجوه (غير ممكن) لتعذر رده بوجه من الوجوه فلا يجب عليك لأن شرط المطلوب الإمكان كما قال الشيخ ابن عاشر. وليتلاف ممكنا. وقال ناطم أسهل السالك. ورد فسلم ممكن قال شارحه وأما ما لم يمكن رده بأن كان الجاني مستغرقا لذمم معزومة فعليه بالإخلاص بالتوبة والتوجه إلى الله بكثرة التضرع والاستغفار فالمرجو من الله أن يرضي عنه خصومه يوم القيامة من حزائن رحمته. اهـ منه . فهذا قول المؤلف (ولايأس) من رحمة الله وعفوه وإرضاء خصومك من فضله (بكل موطن) من مواطن الدنيا والآخرة اهـ ثم قال :

وَكَثِّرِ الذِّكْرَ وَالْإِسْتِغْفَارَ لِأَهْلِهَا وَيَمِّمِ الْغَفَارَ

(و) أي وإذا فعلت ما ذكره (كثر الذكر) لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم: (ما عمل آدمي عملا أنجي له من عذاب الله من ذكر الله تعالى قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع) رواه الطبراني. وقوله صلى الله عليه وسلم: (ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم. قالوا: بلى، قال : ذكر الله) رواه أحمد وقوله صلى الله عليه وسلم: (من عجز عنكم عن الليل أن يكابده ويحل بالمال أن ينفقه وجبن عن العدو أن يجاهده فليكثر من ذكر الله). إلخ ما في شرف الأمة المحمدية للشيخ السيد محمد

العلوي المكي فقد جمع في شرف الداكرين من هذه الأمة المحمدية من الأحاديث ما يطول جنبه جزاء الله خيرا وقال الشيخ الخزولي: لأن الإنسان إذا أكثر من ذكر الله تجدد حشوعه وتقوى إيمانه وبعدت الغفلة عن قلبه وكان إلى التقوى أقرب ومن المعاصي أبعد اهـ وقال ابن حمدون الذكر اشرف الطرق الموصلة الى الله تعالى وهو عنوان الولاية وعلامة صحة البداية ودلالة صفاء النهاية وهو أفصل ما أعطاه الله تعالى لعباده في الدنيا. وأفصل ما أعطاه في العقبى الطر إليه فذكر الله في الدنيا كالنظر إليه في الآخرة ولصاحبه كرامات نبه عليها في احكم فقال: أكرمك كرامات ثلاثا. جعلك ذاكرا له، ولولا فضله لم تكن أهلا جريان ذكره عليك. وجعلك مذكورا به. إذ حقق بسببه لديك وجعلك مذكورا لديه فتمم نعمته عليك. وقال ابن عباس ي مونه تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ (1) وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ (2) لم يفرض الله فريضة الا جعل لها حدا معلوما ثم عذر أهلها في حال العذر غير الذكر فإنه لم يجعل له حدا ينتهي إليه ولم يعذر أحدا في تركه إلا مغلوبا على عقله. وأمرهم به في الأحوال كلها فقال: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ (3) وقال: ﴿وَإِذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ (4) أي بالليل والنهار وفي البر والبحر والسفر واحصر والغنى والفقر والصحة والسقم والسر والعلانية وعلى كل حال اهـ وقال مجاهد الذكر الكثير أن لا يساه أبدا وعن معاذ رفعه (ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت عليهم في الدنيا لم يذكروا الله عز وجل) رواه عبد الرزاق والطبراني قال في. ك. نقلا عن الحرولي فقد ذكر الله تعالى حكم الذكر وفضله وكيفيته وصفته وفائدته وعقوبة من أعرض عنه. فأما حكمه وفضله فقال تعالى:

1- سورة النساء الآية . 103. 2 سورة الأحزاب الآية: 41

3- سورة النساء الآية . 103. 4 - سورة الأحزاب الآية. 41

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ﴾ (1) الخ . وأما كيفيته فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا﴾ (2) الآية . وأما صفته فقال تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ (3) وذكر الأب يكون بالتعظيم . وكذلك ذكر الله تعالى وأما فائدته فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (4) وقال: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (5) وأما عقوبة من اعرض عنه فقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ (6) وقال: ﴿وَمَنْ يَعْشَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (7) . ومعنى هذه الآية من يغفل عن ذكر الله يسر الله له شيطاناً يكون له قريناً عقوبة له عن الغفلة عن الذكر . ويروى أنه ما من صيد يصاد ولا من شجرة تقطع إلا لفعلتها عن ذكر الله . لأن السارق لا يسرق شيئاً وأهله أيقاظ بل على غفلة أونوم اهـ .

(و) أي وكثر (الاستغفار لأهلها) أي لأهل المضالم التي م يمكنك ردها . (ويعم الغفارا) أي أقصد الله تعالى السدي سمى نفسه الغفار أي كثير المغفرة لمن استغفره فقد قال تبارك وتعالى حكاية عن قول سيدنا نوح لقومه: ﴿لَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ (8) الآية — فائدة — ورد في الحلية عن ميمون بن مهران كاتب عمر بن عبد العزيز . من استغفر لمطلومه دبر كل صلاة حمساً وفي حقه . اهـ (لطائف) نقلها الإمام أبو حامد الغزالي نفعنا الله ببركاته ويعلموه آمين . في باب أقسام العباد في دوام التوبة . فقال . اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طقات (الطقة الأولى) أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة

- 2 سورة النساء الآية 103
- 4 سورة الأعراف الآية 201
- 6 - سورة هـ الآية 124
- 8 سورة موح الآية 10

- 1 سورة الأحزاب الآية 41
- 3 - سورة البقرة الآية 200
- 5 سورة الرعد الآية 28
- 7 سورة المزمل الآية 36

إلى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود إلى ديوه الـ  
 الرلات التي لا يملك البشر عنها في العادة مهما لم يكن في رتبة السوء فهذا هو  
 الاستقامة على التوبة وصاحبه هو السابق باحيرات المستبدل بالسيئات حسبات.  
 واسم هذه التوبة التوبة للصوح. واسم هذه النفس الساكنة المصمتة التي ترجع إلى  
 ربها رضية مرضية وهؤلاء هم الذين إليهم الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم  
 (سبق المفردون المستهزون بذكر الله تعالى وضع الذكر عنهم اوزارهم فوردوا  
 القيامة خفافا) اهـ بخ (الصفة الثانية) نائب سدك صديق للاستقامة في آهات  
 الصاعات وترك كائثر الفواحش كلها. إلا أنه ليس يملك عن ديوب تعزيره لا عن  
 عمد وتحريد قصد ولكن ينلئ بها في محال أحواله من غير أن يقدم عزمه على  
 الإقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن  
 ينشمر للاحتزار من أسبابها التي تعرضه لها وهذه النفس جديرة بأن تكون هي  
 النفس السوامة إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من الأحوال الدميمة لا عن  
 تصميم عزم وتخمير رأي وقصد وهذه أيضا رتبة عالية وإن كانت بدلة عن الصفة  
 الأولى وهي غلب الحواس التائبر لأن الشر معجون بطيبة الآدمي قلما ينفك عنه  
 وإنما غاية سعيه أن يعلب حيره شره حتى ينقل ميراثه مترجع كفة الخسبات. وإنما  
 أن تحبو بالكفة السيئات فذلك في غاية البعد وهؤلاء هم حسن الوعد من الله  
 تعالى إذ قال تعالى: ﴿الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم إن ربك  
 واسع المغفرة﴾ (١) اهـ بخ (الصفة الثالثة) أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة  
 ثم تغيب الشهوات في بعض الديوب فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة لعجره  
 عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواص على الطاعات وتارك جملة من الديوب  
 مع القدرة والشهوة. وإنما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يود لو

أقدره الله على قمعها وكفها شرها. هذه أمنيته في حال قضاء الشهوة. وعند الفراغ يتقدم ويقول ليتني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها. لكنه تسول له نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ويوما بعد يوم فهذه النفس هي التي تسمى النفس المسؤولة وصاحبها من الذين قال الله فيهم: ﴿وآخرون اعتزلوا بذنوبهم غلطوا عمالاً صالحاً وآخر سيئاً﴾ (1) فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكراهته لما تعاطاه مرجو عسى الله أن يتوب عليه (الطبقة الرابعة) أن يتوب ويجري مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارفة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ومن غير أن يتأسف على فعله. بل ينهمك انهماك الغافلين في اتباع شهوته فهذا من جملة المصيرين وهذه النفس هي النفس الأمارة بالسوء الفرارة من الخير ويخاف على هذا سوء الخاتمة وأمره في مشيئة الله اهـ. بخ.

— فائدة — في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقد الإصرار. قال أبو حامد الغزالي نفعنا الله به. اعلم أن الناس قسمان. شاب لا صبوة له نشأ على الخير واجتناب الشر. وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (تعجب ربك من شاب ليست له صبوة). وهذا عزيز نادر. والقسم الثاني هو الذي لا يخلو عن مقارفة الذنوب. ثم هم ينقسمون إلى مصيرين وإلى نائبين. وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الإصرار ونذكر الدواء فيه. فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء. إذ لا معنى للدواء إلا مناقضة أسباب الداء فكل داء حصل من سبب فتوازه حل ذلك السبب ورفع وإبطاله. ولا يبطل الشيء إلا بضده. ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة. ولا يصاد الغفلة إلا العلم ولا يصاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة والغفلة رأس الخطايا قال الله تعالى: ﴿وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون﴾ فلا دواء إذن للتوبة إلا بمعصون يعصن من حلاوة العلم ومرارة



الصبر. وكما يجمع السكتحيين بين حلاوة السكر وحموضة الخل ويقصد بكل منهما غرض آخر في العلاج. مجموعها فيجمع الأسباب المهيضة للصفراء فهكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب مما به من مرض الإصرار. فإن لهذا الداء أصلان أحدهما العلم والآخر الصبر. ولا بد من بيانهما.

فإن قلت أينفع كل علم لحل الإصرار أم لا بد من علم مخصوص. فاعلم أن العلوم يجعلها أدوية لأمراض القلوب ولكن لكل مرض علم يخصه. كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص فكذا ذلك دواء الإصرار. فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ليكون أقرب إلى الفهم فقول يحتاج المريض إلى التصديق بأمور. (الأول) أن يصدق على الجملة بأن المرض والصحة أسباب يتوصل إليها بالاختبار على ما رتبته مسبب الأسباب وهذا هو الإيمان بأصل الطب وإن من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه ما نحن فيه. الإيمان بأصل الشرع وهو أن للسعادة في الآخرة سببها هو الطاعة والشكر. وللشقاوة سبب هو المعصية. وهذا هو الإيمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله أما عن تحقيق أو تقليد. وكلاهما من جملة الإيمان.

(الثاني) أنه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب حادق فيه صادق فيما يعبر عنه لا يلبس ولا يكذب فإن إيمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الإيمان ووزانه مما نحن فيه. العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم والإيمان بأن كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلاف.

(الثالث) أنه لا بد أن يصفي إلى الطبيب فيما يحذر عنه من تناول العواكه والأسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الإحتماء فتكون شدة الخوف باعثة له على الإحتماء ووزانه من الدين. الإصغاء إلى الآيات والأخبار المشتعلة على الترغيب في التقوى والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق في جميع ما يلقى إلى سمعه من ذلك من غير شك واستزابة حتى ينبعث به الخوف المقوي على الصبر الذي هو الركن الأخير في العلاج.

(الرابع) أن يصفي إلى الطبيب فيما يخص مرضه وفيما يلزمه من نفسه الإحتماء عنه. ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله ومأكوله ومشروبه فليس على كل مريض الإحتماء عن كل شيء ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص وعلاج خاص. ووزانه من الديس. أن كل عبد ليس يتلى بكل شهوة وارتكاب ذنب بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة. وإنما حاجته في الحال مرهقة إلى العنم بأنها ذنوب. ثم إلى العلم بآفاتهما وقدر ضررها. ثم العنم بكيفية التوصل إلى الصبر عنها. ثم العلم بكيفية تكفير ما سبق منها. فهذه العلوم يختص بها أعضاء الدين وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء. فالعاصي إن علم عصيانه. فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العام وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العام أن يعرف ذلك وذلك بأن يتكلم كل عام بإقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ويميز ما يصرهم مما يسمعهم وما يشقيهم عما يسعدهم. ولا ينبغي أن يصير إلى أن يسأل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فإنهم ورثة الأنبياء. والأنبياء ما تركوا الناس على جهل بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الإبتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم. فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما أن الذي ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه لا يعرف برصه ما أنه يعرفه غيره. وهذا فرض عين على العلماء كافة. وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيها متدينا يعلم الناس دينهم فإن اخلق لا يولدون إلا جهلاء فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والفرع. والدنيا دار المرض إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت وعلى ظهرها إلا سقيم. ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان. والعلماء أعضاء والسلاطين قوام دار المرضى. فكل مريض ثم يقبل العلاج بمداوات العالم يسلم إلى السلطان ليكشف شره كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتمى أو الذي غلب عليه الجنون إلى القيم ليقيده بالسلاسل والأغلال ويكف شره عن نفسه وعن سائر

الناس. وإنما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاثة علل. إحداها أن المريض به لا يدري أنه مريض. والثانية أن عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم. بخلاف مرض البدن فإن عاقبته موت مشاهد تنفر الطباع منه. وما بعد الموت غير مشاهد. وعاقبة الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم. غفلت النفرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها فلذلك تراه يتكلم على فضل الله في مرض القلب ويجتهد في علاج مرض البدن من غير اتكال.

(والثالثة) وهو الداء العضال فقد الطيب. فإن الأضياء هم العلماء وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزوا عن علاجه وصارت لهم سدة في عموم المرض حتى لا يظهر نقصانهم واضطروا إلى إغواء الخلق والإشارات عليهم بما يزيدهم المرض لأن الداء المهلك هو حب الدنيا وقد غلب هذا الداء على الأطباء فلم يقدروا على تحذير الخلق منه استنكافا من أن يقال لهم مما بالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم فهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء. وانقطع الدواء وهلك الخلق فقد الأضياء. بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء فليتهم إذا لم ينصحوا لم يفسحوا وإذا لم يصلحوا لم يفسدوا. وليتهم سكوا وما نطقوا فإنهم إذا تكلموا لم يهمهم في مواعظهم إلا ما يرغب العوام ويستميل قلوبهم ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بإرجاء وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك ألد في الإسماع وأخف على الطباع فتصرف الخلق عن محالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جرأة على المعاصي ومزيد ثقة بفضل الله.

ومهما كان الطيب جاهلا أو خائبا هلك بالدواء حيث يصعه في غير موضعه فالرجاء والخوف دواءان ولكن لشخصين متضادي العلة. أما الذي علب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا تنطبقه وضيق العيش على نفسه بالكلية فتكسر سورة إسرافه في الخوف بذكر أسباب الرجاء. ليعود إلى الاعتدال وكذلك المصير على الذنوب المشتبهى للتوبة ممتنع عنها بحكم القنوط واليأس استعظاما للذنوب التي سبقت يعالج أيضا بأسباب الرجاء حتى يطمع في قبول التوبة فيتوب.

فأما معالجة المغرور المسترسل في المعاصي بذكر أسباب الرجاء فيضاهي  
معالجة المحرور بالعسل طلبا للشفاء وذلك من دأب الجهال والأغبياء. فإذا فساد  
الأطباء هي المعضلة الذباء التي لا تقبل الدواء أصلا. اهـ من (ح) 4 رقم (49) اهـ  
ثم لما أنهى الكلام المصنف على التوبة شرع يتكلم على التقوى فقال :

## فصل في صفة التقوى

أي كيف يكون حال المتصف بالتقوى. وإلى وصف المتقين أشار باب مدينة  
العلم سيدنا علي كرم الله وجهه في بعض خطبه حين قال له بعض أصحابه صف لي  
المتقين كأنني أنظر إليهم فقال رضي الله عنه بعد حمد الله والصلاة والسلام على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فإن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق حين  
خلقهم غنيا عن طاعتهم ءامنا من معصيتهم لأنه لا تضره معصية من عصاء ولا  
تنفعه طاعة من أصاعه. قسم بينهم معيشتهم ووضعهم من الدنيا مواضعهم فالمتقون  
فيها هم أهل الفضائل منطلقهم الصواب ومليستهم الإقتصاد. ومشيتهم التواضع  
غضوا أبصارهم عما حرم الله عليهم. ووقفوا أسماعهم على العلم النافع لهم. نزلت  
أنفسهم منهم في البلاء كالتي نزلت في الرخاء. ولولا الأجل الذي كتب لهم لم  
تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفة عين شوقا إلى الثواب وخوفا من العقاب عظم  
الخالق في أعينهم فصعر ما دونه في أعينهم. فهم والجنة كمن رآها فهم فيها  
منعمون. وهم والنار كمن قد رآها فهم فيها معذبون. قلوبهم محزونة وشروهم  
مأمونة وأجسادهم نحيفة وحاجاتهم خفيفة وأنفسهم عفيفة. صبروا أياما قليلة  
لتعقبهم راحة طويلة. أرادتهم الدنيا فلم يردوها. وأسرتهم فغذوا أنفسهم منها. أما  
الليل فصافون أقدامهم تالين لأجزاء القرآن يرتلون ترتيلا. يحزنون به أنفسهم  
ويستشرون به دواء دائهم. فإذا مروا بآية فيها تشويق ركنوا إليها طمعا وتطلعت  
أنفسهم إليه شوقا وظنوا أنها نصب أعينهم وإذا مروا بآية فيها تخويف أصغوا إليها  
مسامح قلوبهم وظنوا أن زئير جهنم وشهيقها في أصول آذانهم فهم حانون على

أوساطهم مفترشون لجباههم وأكفهم وركبهم وأطراف أقدامهم يطلبون إلى الله تعالى في فكاك رقابهم . وأما النهار فحلمااء علماء أبرار أتقياء قد براهم الخوف بري القداح . ينظر إليهم الناظر فيحسبهم مرضى وما بالقوم من مرض . ويقزل قد خالطهم أمر عظيم لا يرضون من أعمالهم القليل . ولا يستكثرون الكثير . فهم لأنفسهم متهمون . ومن أعمالهم مشفقون . إذا زكى أحدهم خاف مما يقال . فيقول أنا أعلم بنفسى من عيرى . وربى أعلم بى من نفسى . اللهم لاتؤاخذنى عما يقولون واجعلنى افضل مما يظنون . واغفرلى ما لا يعلمون .

فمن علامة أحدهم . أنك ترى له قوة في دين . وحزما في لين . وإيمانا في يقين وحرصا في علم . وقصدا في غنى . وخشوعا في عبادة . وتحملا في فاقة . وصبرا في شدة وطبعا في جلال . ونشاطا في هدى . وتحرجا عن ضنع . بعمل الأعمال الصالحة وهو على وجل . يمسى وهمه الشكر . ويصبح وهمه الذكر . يبيت حذرا . ويصبح فرحا . حذرا لما أخذه من الغفلة وفرحا بما أصاب من الفضل والرحمة . إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره لم يعطها سؤلها فيما تحب . قره عينه فيما لا يزول . وزهادته فيما لا يبقى . يمزح الخلم بالعلم . والقول بالعمل . تراه قريبا أمله قليلا زلته . خاشعا قلبه . غائبا نفسه . يعفوا عن ظلمه ويعطى من حرمة . ويصل من قطعه . بعيدا فحشه . لينا قوله . غائبا منكروه حاضرا معروفه . مقبلا خيره . مدبرا شره . في الزلازل وقور . وفي المكاره صبور . وفي الرخاء شكور . لا يحيف على من ييغض . ولا ياتم فيما يحب . اهـ بخ اهـ

وأما الشيخ المؤلف فأشار لوصفها على حسب ما وصفها به الشيخ ابن

عاشر فقال:

وَلَا تَكُونُ التَّوْبَةُ النَّصْرُوحُ	إِلَّا بِتَقْوَى نُورُهَا يَلُوحُ
وَهِيَ أَنْ تَمَثِّلَ الْأَوَامِرُ	وَتَسْرُكَ الْمُنَاهِي الْعَوَاقِرُ
فِي عَالَمِ الْقَلْبِ وَفِي الْقَوَالِبِ	وَالْوَرَعُ الْمُكْمَلُ تَقْوَى الرَّائِبِ

أخبر رضي الله عنه بأن (التوبة النصوح) لا تكون (إلا بتقوى) الله التي (نورها يلوح) أي يظهر على المتصف بها لأن التقوى تنور الباطن وإذا تنور الباطن يلوح ذلك النور على الظاهر كما قال صاحب الحكم (ما استودع في غيب السرائر. ظهر في شهادة الظواهر). اهـ وقد تفنت عبارة الصوفية في كلمة التقوى فمنها ما أشار إليه الناظم بقوله (و) أي والتقوى (هي أن تمتثل الأوامر) أي ظاهرا وباطنا (و) أي هي أيضا لا تصح بامتنال الأوامر فحسب بل لابد من ترك المناهي كما قال الشيخ ابن عاشر. وحاصل التقوى اجتناب وامتنال. البتين. قال الشيخ ميارة في الشرح الكبير. واعلم ان التقوى في عرف الشرع هي وقاية الإنسان نفسه عما يضره في الآخرة. قال البيضاوي والمتقي إسم فاعل من قولهم وقاه فأتقى و الوقاية -فرط الصيانة ولها ثلاث مراتب. الأولى. التقوى من العذاب المخلد في الثري عن الشكر وعليه قوله تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ (1) والثانية. التجنب عن كل ما فيه إثم من فعل أو ترك حتى الصفات عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ (2) والثالثة. أن يتزهد عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشرا شره. وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ (3). وفي تفسير ابن جري درجات التقوى خمس. أولها. أن يتقي العبد الكفر وذلك مقام الإسلام. وأن يتقي المعاصي والمحرمات. وذلك مقام التوبة. وأن يتقي الشبهات. وهو مقام الورع. وأن يتقي المباحات. وهو مقام الزهد. وأن يتقي حضور غير الله على قلبه وهو مقام المشاهدة قال: والبواعث على التقوى عشرة مخوف العقاب الدنيوي والأخروي. ورجاء الثواب الدنيوي والأخروي. فهذه أربعة ومخوف الحساب. والحياء من نظر الله. هو مقام المراقبة. والشكر على نعمه

3 سورة آل عمران الآية 102.

2 سورة الأعراف الآية 96.

1- سورة الفتح الآية : 26.

بطاعته. والعلم لقول الله تعالى: ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ (1) وتعظيم  
إجلال الله. وهو مقام الهيبة. وصدق المحبة فيه. لقول القائل:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه      هذا محال في القياس بديع  
لو كان حبك صادقاً لأطعته      إن المحب لمن يحب مطيع  
وقال آخر:

قالت وقد سئلت عن حال عاشقها      بالله صفه ولا تنقص ولا تزد  
قالت لو كان رهن الموت من طمأنينة      وقلت قف عن ورود الماء لم يرد

أهـ 312.

وقوله (العواقر) شبه المناهي بالعواقر. وهو تشبيه تام لأن العاقر لا يلد على  
حد قوله تعالى: ﴿وامرأتي عاقر﴾ (2) وكذلك مرتكب المناهي لا يأتي منه شيء  
لحجب قلبه عن دخول الأسرار والأنوار لأن الملائكة لا تدخل بيتاً في كلب  
ولا صورة والمعاصي كلاب نائمة ما قال الغزالي. اهـ ثم أشار إلى أن الإمتثال  
والاجتناب يكونان ظاهراً وباطناً بقوله (في عالم القلب) الذي هو محل  
الأسرار ومحط نظر الله تعالى وهذا هو الباطن. وأشار إلى الطاهر بقوله (وفي  
القبالب) أي الصور وهي الجوارح الظاهرة. قال صاحب الرسالة. وقد فرض الله  
سبحانه وتعالى على القلب عملاً من الاعتقادات وعلى الجوارح الظاهرة عملاً من  
الطاعات. اهـ (والورع المكمل تقوى الرغائب) أي بالورع تكمل الرغائب إذ  
الورع هو الزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله. وهو حين كما في الحديث.  
الورع حين دع ما يريك إلى ما لا يريك ولهذا قال المصنف (المكمل) أي لصفات  
التقوى اهـ والله اعلم.

ولما أنهى الكلام على صفة التقوى شرع يتكلم على غض البصر الذي هو

من قسم اجتناب النواهي فقال:

**السيد: منادى العربى**

**إمام مدرس**

2- سورة آل عمران الآية - 40

1- سورة فاطر الآية : 28

## فضل في غض البصر

أي حكم غض البصر عما حرم الله تعالى وفي حكمه من الشرع فقال:  
يَجِبُ غَضُّ بَصَرِ الْإِنْسَانِ عَنِ الْمَحَارِمِ مِنَ الْأَعْيَانِ  
كَالْفَرْجِ وَالْأَفْعَادِ وَالنِّسَاءِ أَغْنِي الْأَجَانِبَ عَلَى الْوَلَاءِ

أحمد رضي الله عنه بأن حكم غض البصر (عن المحارم من) الشرع الوجوب لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ (1) وقوله من (الأعين) أي عن ما سيعينه من الأعضاء التي يحرم النظر إليها وذلك (كالفرج) أي عورة الرجل (والأفخاذ) أي فتحي الرجل وهو ما بين السرة والركبة. فيحرم على الرجل النظر ذلك من الرجل. والملازمة من باب أخرى (و) أي وأما (النساء) فلا يحل لرجل مكلف أن ينظر إلى شيء من جسدهن. وقوله (أعني الأجانب) أي من الرجال الأجانب (على الولاء) أي على الثمام. وأما الزوج مع زوجته والزوجة مع زوجها فيحل لكل منهما النظر والتمتع بجميع اجسد كما قال أبو المودة تحليل وحل لهما حتى ينظر الفرج. وأما المحارم غير الزوج والزوجة فقد أشار إلى ذلك في باب سر العورة بأنهم تفصيل فقال. وهي من رجل وأمة وحرمة مع امرأة ما بين سره وركبة ومع أجنبي غير الوجه والكفين. ومع محرم غير الوجه والأطراف. وترى من الأجنبي ما يراه من محرمه ومن المحرم كرجل مع مثله اهـ ثم استثنى ما يحل له النظر من النساء بغير شهوة ولا خوف فتنة فقال:

إِلَّا الْوُجُوهَ وَالْأَكْفَ فَإِذَا خَشِيتَ فِتْنَةً فَلَاذَا وَلَاذَا

أي (إلا) النظر إلى (الوجوه والأكف) فيحل فلا يمنع النظر إليه من المرأة الأجنبية ولكن إذا لم يحف بالنظر العتنة وإلا (فإذا خشيت) أيها المكلف (فتنة)



بذلك النظر (فلذا) أي لا يحل لك النظر. لذا أي الوجه (ولذا) أي ولا الأكف وكذا الحكم في المرأة. ويحرم عليها كشف شيء من جسدها بحضرة الرجال الأجانب سوى الوجه والكفين. وهذا إذا كانت غير فائقة في الجمال. ولم تحش فتنة الرجال بها. والا فيجب عليها ستر وجهها ولو محرمة بحج أو عمرة. كما قال الشيخ ابن عاشر لا لستر ثم أشار إلى ما يجوز للرجل من النظر إلى محرمه غير الزوجة فقال :

**وَجَازَ لِلرَّجُلِ مِنْ مَحْرَمِهِ نَظْرُ الْأَطْرَافِ فَقَطْ بِطَرَفِهِ**

أي (وجاز للرجل) غير الأجنبي وهو المحرم أن يرى (من محرمه) أي من النساء المحارم أي التي يحرم عليه نكاحهن. كالأخوات من النسب والرضاع والعمات والخالات. والجندات. وبنات الأخ وبنات الأخوات. إلى غير ذلك مما ذكر في القرآن الكريم والأحاديث النبوية. (نظر الأطراف فقط) كالرأس واليدين والرجلين فقط أي فحسب (بطرفه) أي بعينه. وهو مفهوم بالأحرورية إذ النظر لا يكون إلا بالعين فما هو إلا تميم للبيت. اهـ ثم شرع يتكلم على حرمة النظر إلى الأمرد على وجه اللذة. فقال:

**وَنَظْرُ الشَّهْوَةِ لِلْمُأْرَدِ مُنْعٌ لَا مَيْمًا يَقْطُرُ الْأَعْجَامِ اسْتَمْعِ**

أي يحرم النظر إلى الأمرد بشهوة. وهو الذي لم تنبت له لحية (منع) أي حرم. وانه أي النظر إلى الأمرد بشهوة أشد وأعظم فتنة من النظر إلى النساء. ففي فتح الرحيم الرحمان ما نصه - والذي تحصل من كلام السوي والرافعي بعد اختلافهما. أنه يحرم النظر إلى الأمرد بشهوة وإن كان عمر حسن بالإجماع. ولو انتفت الشهوة وخيفة الفتنة يحرم النظر أيضا. قال ابن الصلاح ليس المراد بخوف غلبة الظن بوقوعها إذ يكفي أن لا يكون ذلك نادرا. وكذا يحرم النظر إلى الأمرد بلا شهوة عند النووي رحمه الله تعالى لأنه مظنة الفتنة فهو كالمرأة بل هو أشد إنما من المرأة الأجنبية لعدم حله بحال وكذا يحرم اللمس للأمرد وإن حل النظر لأنه

أفحش. وكذا الخلوة به إن حرم النظر فإنها أفحش وأقرب إلى المفسدة. والمعتمد من مذهب الشافعي رضي الله عنه الذي قال الرافعي وهو أن النظر إلى الأمر لا يحرم إلا بشهوة. هذا هو المعتمد والمفتى به والذي قال الإمام النووي رحمه الله تعالى من اختياره سدا للباب في ذلك الزمان. وأما زماننا هذا فقد كثر فيه الفساد كما هو ظاهر لكل أحد نسأل الله السلامة والعافية مما يوجب عقابه. وضابط الشهوة المحرمة كما قال الإمام السبكي أن ينظر إلى الوجه الجميل فيلتذ بذلك الجمال فهو النظر بشهوة وهو حرام بإجماع. قال وليس المراد أن يشتبه زيادة على ذلك من الوقوع ومقدماته. فإن ذلك ليس بشرط بل زيادة في الفسق. قال وكثير من الناس لا يقدمون على الفاحشة ويقتصرون على مجرد النظر والهمة ويعتقدون أنهم سالمون من الإثم وليسوا من السالمين اهـ منه اهـ وقول الناظم (لا سيما بقطر الأعمام) أي لأنهم يتساهلون في اللواط ويعتادونه. فالتفتة إذا بقطرهم أشد لسهول هذه الفاحشة ولعدم من ينهي عنها أو يُعَيِّرُ بها. (فاسمع) أيها الطالب سماع حضور وتفهم تفهم بقطة وسل الله العصمة والتوفيق.

ثم قال مشيراً إلى حكم نظر الطبيب إلى النساء:

وَجَازَ لِلطَّيِّبِ أَنْ يَنْظُرَ مَا غُلِّظَ مِنْ عَوْرَتَيْنِ فَافْهَمَا

أي يجوز (للطبيب أن ينظر) محل الداء من جسد النساء عند الفحص ولو في العورة المغلظة. ابن أبي زيد إلا لعذر من شهادة عليها ونحوه كالخاطب والطبيب فيحوز ولو كان في العورة اهـ بخ وقوله (فافهما) تميم للبيت ومعناه تفتن. اهـ ثم قال :

وَجَازَ لِلشَّاهِدِ فِي الْإِشْهَادِ نَظْرُ شَاةٍ بِذَاكَ النَّامِ

أَغْنِي بِهِ الْوَجْهَ لِكَيْ يَسْتَجِبَا صِفَتَهَا عَلَى الَّذِي قَدْ ثَبَتَا

أي ويجوز (لالشاهد) إن طوِّبَ بالإشهاد على المرأة لشهادة وجبت عليها أو النكاح أن ينظر إلى وجهها ولو شاة وهذا معنى قوله (أعني به الوجه) وذلك

( لكي يستبيننا صفتها ) ثبوتنا ( على ) الوصف ( الذي ) كان ( قد ثبتا ) عنده من قبل  
و إلى هذا أشار شيخنا خليل بقوله وإن قالوا أشهدتنا متتعبة وكذلك نعرفها قلدوا  
وعليهم إخراجها إن قيل لم عتوها اهـ وأما قوله ( بذاك النادي ) فمعناه أنه  
يجوز للشاهد النظر إلى وجه المرأة للإشهاد عليها لكن بمحصر النساء أو محارم من  
الرجال . أما النظر إليها بخلو فلا يجوز بحال اهـ ثم قال مشيراً إلى أن النظر إليهن  
لا يكون إلا بإذن

وَلَا يَجُوزُ نَظَرُ الْأَيْمَاتِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا بِإِذْنِ يَاتٍ

أي ( ولا يجوز ) النظر إلى ( الأيمات ) أي النساء الخاليات من الأزواج . ( أو )  
غيرها ( أي ) أو غير الأيمات من ذوات الأزواج أو ممن لم تتزوج ( إلا بإذن يات )  
أي من قبل القاضي مثلاً للإشهاد عليها أو ليمين تعين عليها . أو لإقرار أو إنكار  
طلب منها . أو من قبل الزوج أو الأب مثلاً . لكن بشرط عدم الخلوة بها بل لا  
بد من حضور من النساء أو المحارم أو منهما اهـ ثم شرع يتكلم على آفات النظر  
إلى الحرام فقال :

فصل في آفات النظر إلى الحرام

أي ما يصيب الناظر إلى ما حرم الله من العقوبات العاجلة والآجلة فقال مشيراً  
لبعضها رحمه الله :

آفَاتُ الْعَمَى وَمَلَأُ الْقَلْبِ بِالشَّهَوَاتِ الْمُجْلِبَاتِ السُّبُّ

أي و من آفاته أي النظر إلى الحرام ( العمى ) أي عمى القلب . وهذا  
مقتبس من قوله تعالى ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي  
الْصُّدُورِ ﴾ (1) وإذا عمى القلب قسى وإذا قسى لم تؤثر فيه الموعظة كما قيل :  
إذا قسى القلب لم تنفعه موعظة كالأرض إذا سبخت لم ينفعها المطر

(وملا القلوب بالشهوات) صادر عن ذلك العمى لأن القلب إذا طمس استولت عليه الشهوات . وعمته الظلمات . وتلك الشهوات مجليات للسب ولا شك ، و السب هنا معناه البعد و الطرد اهـ .  
ثم بين بعض تلك الشهوات المجليات لذلك فقال :

كَمْ نَظْرَةٌ شَقِيَّ نَاطِرٌ بِهَا وَتَزَلُ الْغَضَبُ مِنْ سَبِّهَا

(كم) تكملة أي كثير من (نظرة شقي) بها ناظرها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( العينان تزنيان و زناهما النظر ) رواه مسلم وغيره . ووقع الإجماع على أن النظر أعظم الجوارح آفة على القلب و أسرع الأمور في خراب الدين والدنيا . ومن كلام الحكماء من أرسل طرفه اقتنص حنفيه . ومن كثرت لحظاته دامت حمراته . وقال الشاعر :

وإنك إن أرسلت طرفك رائدا لقلبك يوما أتعتك المناظر

رأيت الذي لا كله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر

وقال الشافعي :

تمتعنا بـاناظري بنظيرة - وأوردت قلبي أشتر الموارد

أعجبني كما عن فوادي فانه من البغي سعي اثنين في قتل واحد

وقال آخر :

نظر العيون إلى العيون هو الذي جعل الهلاك إلى المواد سبيلا

كما في ابن حمدون . وقوله ( ونزل الغضب من سببها ) أي من سبب تلك

النظرة إلى ما لا يحل النظر فيه حيث تعدى حدود الله وخالف أمره وهو قوله

تعالى ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ (1) أي عما لا يحل النظر إليه مطلقا

أي الشيخ ميارة فخصصه بالنظر إلى النساء والصبيان على وجه الإلتذاذ . لدى

قَتُولُ الشَّيْخِ ابْنِ عَاشِرٍ . يَغْضِي عَيْنَيْهِ عَنِ الْحَارِمِ . قَالَ الشَّيْخُ مِيَارَةَ فَيَجِبُ

76

غض البصر عما لا يحل النظر إليه من النساء والصبيان على وجه الالتئاذ . قال ابن  
 حمدون - تنبيه - ذكر في ك . أن من في قوله تعالى ( من أبصارهم ) للتبعض قال  
 ليهيئ جواز النظر إلى الزوجات ومحوهن إذ لو قال يفضوا أبصارهم للزم غض  
 البصر مطلقا وإلا ظهر أنها للجنس وآية ( إلا على أرواحهم ) خصصة لها اهـ ثم  
 أشار إلى ما يؤدي إليه النظر أيضا فقال :

كَمْ نَظْرَةً قَدْ خَلَدَتْ فِي النَّارِ بِسَبَبِ وَاسْتَبَقَتْ فِي الدَّارِ

أي ( كم ) من ( نظرة ) كانت سببا لخلود صاحبها ( في النار ) بأد وقع بسببها  
 في الكفر والعياذ بالله كما وقع لمن سبقت عليه الشقاوة . حيث نظر إلى بنت  
 ملك من الملوك أي ملوك الكفار وافتن بها فخطبها من أبيها فشرطت عليه الردة  
 إلى دينها . ولبس الزنار . ورعي الخنازير . ورضي بذلك كله وقلد دين الكفر ثم  
 تزوج بها وانسلخ من دين الإسلام والعياذ بالله وبقي على ذلك حتى مات كافرا  
 كما ذكر الحكاية بنمامها سيدي يوسف النبهاني في كتابه . جامع كريمات الأولياء  
 اهـ ثم قال :

يَا نَاطِرًا إِنْ كُنْتَ تُرْسِلُ الْبَصَرَ جَرَّكَ لِلْمَنْظُورِ ذَلِكَ النَّظَرُ

أي أيها الناظر لما لا يحل لك النظر إليه ( إن كنت ترسل البصر ) أي تتابع  
 النظرة بعد النظرة ( جرك ) أي قaddock ( للمنظور ) إليه ( ذلك النظر ) وذلك حيث  
 يشتعل القلب نارا ويحترق بها فيموت . كما تقدم من كلام بعض الحكماء . من  
 أرسل طرفه اقتنص حنقه ثم قال :

وَحَصَلَ الْعِشْقُ مَعَ الْإِذْلَالِ وَالْهَمُّ وَالْغَمُّ مَعَ الْإِضْلَالِ

أي ( و ) إذا مات القلب ( حصل العشق ) إلى ذاك الشيء المنظور إليه المحرم  
 شرعا ويكون ( مع الإذلال ) أي التذلل و التملق للمنظور إليه أو في طلبه والأسباب  
 التي توصل إليه . ( و ) أي ومع ( الهم ) أي الاهتمام بالوصول إلى الشيء المعشوق  
 ( و ) أي و إذا زاد الهم وكثر يحصل ( الغم ) أي الكمد والحسرة وهو أعلى من

الهم فلذا قال ( مع الإضلال ) أي عن المنهج السوي حيث اشتدت الحسرة  
والكمد وغشيت القلب الظلمة و صار تابعا لهوى النفس الأمارة بالسوء فيحصل  
الإضلال عن الطريق ولا شك . كما قيل :

وطريق الله واضح لمن اهتدى ولكنّها الأهواء عمّت فأعمت اه  
ثم قال منها على ما يجر إليه النظر أيضا من المضار :

وَكَمْ تَرَى مَا لَا تَكُونُ قَادِرًا عَلَيْهِ فَانْهَدَمَتْ مِنْهُ سَادِرًا

يشير رحمه الله بهذا إلى قول القائل المتقدم . وإنك إن أرسلت طرفك رائدا .

البيتين وقوله ( فانهدمت منه ) أي انهزمت أي تهدمت منك عرى الصبر بتلك  
الهموم والغموم التي أصابتك ونزلت بك من ذاك العشق الذي حره إليك النظر  
( سادرا ) أي فاترا ساقطا حيث لم تصل إلى مرغوبك . إذ كل من لم يصل إلى ما  
أراد فهو ساقط على حد قوله تعالى ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ (1) الآية والله  
سبحانه وتعالى أعلم اه ثم قال محذرا :

وَحَلَّلُوا النَّظَرَ بِالْعُيُونِ حَتَّى إِلَى الْمُبَاحِ ذِي الْفُتُونِ

أي الصوفية من ( النظر بالعيون حتى إلى المباح ) وقاية وخوفا من شغل  
القلب وافتتانه بما يجره النظر إليه من الهم والغم ولذا قال ( من ذي الفتون ) يشير  
بهذا والله أعلم إلى قول الله تعالى ﴿ وَلَا تَعْدُنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا  
مِنْهُمْ زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ﴾ (2) سورة طه الآية رقم 131 زهرة الحياة  
الدنيا . زيتها وبهجتها ( لنفتنهم فيه ) بأن يطفئوا قاله ذو الجلالين . الصاوي .

( بأن يطفئوا ) الباء سببية أي نقتنهم بسبب طغيانهم فيه اه ثم قال :

لَأَنَّهُ بَابٌ إِلَى الْقَلْبِ كَثِيرٌ فَلَا أَمْنٌ لِلْقَلْبِ بِذَلِكَ يَصِيرُ

2 - سورة طه الآية : 131 .

1 - سورة الأعراف الآية 149 .

(لأنه) أي النظر (باب) أي منفذ (إلى القلب كبير) أي عظيم يكفينا في عظم المصيبة التي تصيب القلب منه قوله (آفاته العمى الخ ما تقدم) فالأمن للقلب (من الفتن والآفات المذكورة) (بذلك) أي بكف النظر (يصير) أي يحصل ثم قال:

وَمِنْهُ لِلْقَوَالِبِ الظَّوَاهِرِ بِالْغَضِّ مِنْكَ تُدْرِكُ الْجَوَاهِرَ

(ومنه) أي من الأمن (للقوالب الظواهر) أي الجوارح الظاهرة يحصل لك (الأمن) (بالغض منك) أي بغض بصرك عما ذكر وإذا حصل منك الغض للبصر وسلم القلب من سهم لحظات بصرك (تدرك الجواهر) أي الأسرار الربانية . والمعاني الصمدانية لصفاء مرآة القلب وحياته و يرحم الله سيدي أحمد بن عبد العزيز الهلالي إذ قال في نصيحته :

واعلم بأن كدر الذنوب يكسف نور العلم في القلوب  
ألا ترى الذبال في الصباح إذا صفا أرضاك في إصباح  
وإن يكن بوسخ ملطخا كسف نوره لذاك اللطخا  
ثم أكد ذلك بقوله:

وَمَنْ أَرَادَ الْحِفْظَ لِلْأَسْرَارِ فَلْيَمْنِكْ شَرَائِدَ الْأَبْصَارِ

فهذا البيت كالشاهد والدليل لما قبله . و المعنى أن من أمسك أي غض بصره عن (شرائد) أي لحظات (الأبصار) خفظت عليه الأسرار الربانية حيث لم يجلب لقلبه حثفا ولا عمى اه ثم استشهد على ما ذكر بما قص الله تبارك وتعالى في سورة طه . وفي النور فقال :

بَطْنُهُ زَاجِرٌ وَلِيَ النُّورِ كَفَى قُلُّ أَصَاحِ حَسْبِي رُبِّي وَكَفَى

أراد بقوله والله أعلم بطنه زاجر (قوله تعالى ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ (1) وقوله في سورة النور ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ (2) الآية . فكفى ما ورد في الآيتين من

كف النظر أي الزجر عن كف البصر عما حرم الله (فقل أصاح) أي يا صاحبي فصاحي منادى مرعوم (حسي) أي كافني (رتبي) خالقي ومعبودي (وكفى) به تعالى كاف وحافظ وكفيل اهـ ولما أنهى الكلام على آفات النظر شرع يتكلم على آفات اللسان فقال :

### فصل في كف اللسان عن الغيبة

أي هذا (فصل في) حكم (كف اللسان عن الغيبة) . التي هي ذكرك أخاك بما يكره أن لو سمعه وأما ذكرك له بما ليس فيه فبهتان وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( أذكرونا ما الغيبة ) قالوا الله ورسوله أعلم قال : (ذكرك أخاك بما يكره) قيل أرايت إن كان فيه ما نقول قال (إن كان فيه ما نقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته) . أي قلت فيه البهتان والباطل . ولا فرق في أي بين الذكر اللساني وما يقوم مقامه في التفهيم كالإشارة والإيماء والغمز والمر والكناية والمحاكاة وهي على أنواع كما في النصيحة . مما يطول جلبه . وهي محرمة بالكتاب والسنة والإجماع كما في ك ونقل القرطبي في تفسيره الإجماع على أنها من الكبائر . وفي الحديث أنها أشد من ثلاثين زنية في الاسلام . ويستثنى مواضع تباح فيها أنها في المدخل إلى خمسة عشر ورجعها إلى سعة جمعها القاضي ابن حجر الشافعي في بيت ووطأ له أبو العباس ابن القاضي بينين باخرين فقال :

ألا ان اغتيا ب الناس ظلم عظيم الوصف من أدسى المناكر  
يتمنب غيبة إلا حُرُوفًا بيت جاء عن بعض الأكابر  
تظلم واستعن واستفت حذر وعرف بدعة فسق المجاهر

اهـ قاله ابن حمدون

ثم قال :

كَفُ اللَّسَانِ وَاجِبٌ عَنِ اغْتِيَابِ كَذَا سَمَاعِ غَيْبَةٍ بِلاَ اِرْتِيَابِ



أي يجب (كف اللسان) عن الغيبة لما تقدم من أنها محرمة كتابا وسنة وإجماعا . ولما ورد من الوعيد في الأحاديث والأخبار فمن ذلك ما ورد عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ليلة أسري بي مررت في السماء الدنيا يقوم يقطعون اللحم من جنوبهم ثم يلقمونه فيقال لهم كلوا ما كنتم تأكلون من لحوم إخوانكم قلت يا جبريل من هؤلاء قال الهمازون من أمتك الهمازون يعني المفتابين) اهـ و من ذلك ما روي عن كعب الأحبار أنه قال قرأت في بعض الكتب أن من مات نائبا من الغيبة كان آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرا عليها كان أول من يدخل النار . وروي عن حاتم الزاهد أنه قال: ثلاثة إذا كن في المجلس فالرحمة عنهم مصروفة . ذكر الدنيا . والضحك . والوقعة في الناس اهـ يخ من فتح الرحيم الرحمان . اهـ ( كذا سماع غيبة) أي كما يجب كف اللسان عن الغيبة يجب كف السمع عنها كذلك (بلا ارتياب) أي بلا شك . والأصل في ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (1) وقوله صلى الله عليه وسلم (مستمع الغيبة أحد المفتابين) . فالمستمع شريك القاتل وعقده من قال :

وسمعتك صن عن سماع القبيح كصون اللسان عن النطق به  
فإنك عند سماع القبيح شريك لقائله فانتبه

قال ابن مفلح وهو مقيد بقيدتين . الأول أن يكون متعمدا للسماع فإذا لم يتعمد فلا إثم عليه ولكن هذا إذا سمعه وألقاه وأعرض عنه كالنظرة الأولى . أما إذا سمعه وتنادى على سماعه فهو مأثوم والأصل في ذلك قوله تعالى ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ (2) الثاني أن يكون راضيا بقوله أو متمكنا من التكبر ولم يفعل قاله زروق في شرح الوغليسية وبهذا التقيد يجمع بين هذا الحديث وقول

مالك ليحیی إذا كنت في قوم فكأن أصمتهم فإن أصابوا أصبت معهم وإن أخطأوا سلمت من خطتهم يحمل قول مالك على ما إذا كان لا يقدر على تغييره ولا عن القيام اهـ ثم استثنى من ذلك المجاهر بالمعاصي من غير حياء من الله ولا من الناس فقال :

إِلَّا لِمَنْ جَاهَرَ بِالْعِصْيَانِ وَلَمْ يَخَفْ عُقُوبَةَ الرَّحْمَانِ  
(إلا) حرف استثناء (لم) أي في حق الذي (جاهر بالعصيان) فلا محذور في غيبته ولا في سماعها يشر بهذا إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم (لا غيبة في فاسق). وقوله صلى الله عليه وسلم (ييس أخو العشرة) اهـ وقوله (ولم يخف عقوبة الرحمان) أي لم يستح من خالق ولا مخلوق في ارتكاب المعاصي و الجهر بذلك ولم يخف الحدود في الدنيا أو الموت وهو مصر على المعاصي. ففي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم (آيات من الجنة أن يعمل الرجل أو يعصي الرجل معصية بالليل فيسره الله ويصبح يفضح نفسه) أو كما قال. وقال صلى الله عليه وسلم (إذا لم تستح فاصنع ما شئت) اهـ أو تجوز كذلك في مواضع أخرى أشار لها فقال :

وَجَارَتْ الْغَيْبَةُ فِي نَصْحٍ وَجِبْ خَوْفِ اغْتِيَالِ مُسْلِمٍ مِنْ كَيْدِ خَبْ  
أي و تجوز (الغيبه في نصح وجب) وهذا هو المشار إليه في الآيات الماضية بقول القائل (حذر) (خوف اغتيال مسلم) أي ظلم (من كيد) أي مكر عدو أو حاسد (خب) أي خداع .

ففي المصباح الخب بالكسر الخداع. وفعله (خب خبا) من باب قتل (ورجل خب) تسمية بالمصدر اهـ منه

ثم أشار إلى ما تكفر به الغيبة فقال :

وَقَالَ مَنْ أَعْلَى إِلَهَ كَعْبُهُ مِنْ الْأَنْمَةِ وَخَافَ رَبَّهُ  
كَفَّارَةُ الْغَيْبَةِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَنْ قَدْ اغْتَيْبْتَ فَكُنْ مُسْتَغْفِرًا

أشار رحمه الله بقوله ( من أعلى الإله كعبه ) إلى سيدنا الحسن بن علي ( من ) أي الذي أعلى الله كعبه أي رفعه إلى المرتبة القصوى ( من الأئمة ) أي أئمة الدين الذين هم العلماء العاملون و الأمراء العادلون ( وخاف ربه ) أي اتقاه . فكيف لا يكون كما قال المصنف و هو الذي قال فيه جده سيدنا محمد صلى الله عليه و سلم (إني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ) وحقق الله ذلك الرجاء وكان كما قال صلى الله عليه و سلم . فصالح سيدنا معاوية رضي الله عنهما ونزل عن الخلافة لا عن ضعف . بل رغبة فيما عند الله و صيانة لسفك دماء المسلمين فعرضه الله تبارك وتعالى عن الخلافة الظاهرة الخلافة الباطنة و أبهاها في ذريته إلى يوم القيامة . فالقطب الجامع لا يكون إلا من ذريته . هكذا سمعنا من شيخنا سيدي الحاج محمد بن سيدي الكبير أصل الله عمره لنفع المسلمين آمين . ولهذا يشير الباطم بقوله أعلى الله كعبه . " فتنبه " ( كفارة الغيبة أن تستغفرا . لمن قد اغتبت ) هذا قول جماعة و اختيارهم مستندين فيه إلى ما ورد عن الحسن كما في الصاوي لدى قول الله تعالى ﴿ ولا يغتب بعضكم بعضاً ﴾ (1) ونص ما قال اعلم أن الغيبة ثلاثة أوجه في كتاب الله تعالى . الغيبة . والإفك . و البهتان . فأما الغيبة فهي أن تقول في أخيك ما هو فيه ، و أما الإفك فهو أن تقول فيه ما يلفك عنه . و أما البهتان فهو أن تقول فيه ما ليس فيه . و قيل أن كلا يطلق على كل و هو المشهور (واعلم) ان هذه الامور المتقدم ذكرها كبائر تحتاج لتوبة . وهل تفتقر لاستحلال المغتاب أولا . فقال جماعة ليس عليه استحرام بل يكفيه التوبة بينه و بين الله . لأن المظلمة ما تكون في النفس والمال و لم يأخذ من ماله و لا أصاب من بدنه ما ينقصه . وقال جماعة يجب عليه أن يستغفر لصاحبها . لما ورد عن الحسن . كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبت و قال جماعة عليه الاستحلال منها و لو إجمالا اهد منه و قوله

(فكن مستغفرا) أي كن أيها المغتاب حال كونك مستغفرا لنفسك و لمن اغتبتك  
مقلدا لقول سيدنا الحسن . فهذا هو اختيار الناظم من الأقوال الثلاثة . والله  
أعلم اهـ

و لما انتهى الكلام عن الغيبة شرع يتكلم عن النعمة فقال:

### فصل في كف اللسان عن النعمة

أي يجب كف اللسان عن النعمة المحرمة كتابا و سنة و إجماعا. أما الكتاب  
فقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حِلَافٍ مَّهِينٍ هَمَّازٌ مَشَاءُ بَنِمِيمٍ ﴾ (1) و السنة قوله  
صلى الله عليه وسلم : (أشد الناس عذابا يوم القيامة المشاؤون بالنعمة  
والقاطعون بين الإخوان) و قوله صلى الله عليه وسلم ( لا يدخل الجنة ثمام )  
والإجماع على تحريمها . لأنها تؤدي إلى التدابر و التقاطع المنهي عنهما. ثم قال :  
كُفَّ لِسَانُكَ عَنِ النِّعْمَةِ وَعَنْ سَمَاعِ هَذِهِ الذَّنْبِ

(كف) أي أمسك أيها المؤمن (لسانك عن النعمة) التي هي نقل الكلام و  
لو كتابة أو إشارة عن المتكلم به إلى غيره على وجه الإفساد. وهي أشد من الغيبة  
كما قال الجزولي لأن فيها الغيبة و النعمة و التقاطع وأما نقل الكلام على غير  
وجه الإفساد لمصلحة شرعية فمستحب أو واجب كمن اطلع على شخص يريد  
إذابة شخص آخر ظلما فحذر منه اهـ .

و تباح النعمة لتفريق كلمة الكفار و الفساق وقد تطلق النعمة على ما  
يشمل إفشاء السر . و السعاية أي الإدلاء بالناس إلى الظلمة و بما يشملهما عرفها  
في الأحياء فقال هي كشف ما يكره كشفه. و قد بحث عن النمام الساعي فلم  
يوجد إلا ولد زنا و يؤيده تفسير زنيم في الآية بولد الزنا. وقوله صلى الله عليه  
وسلم: ( لا يسمي على الناس إلا ولد بهي و إلا من فيه عرق منه ) رواه الطبراني  
- تنبيه - من عرف بالنعمة يحرم السماع منه إلا فيما تباح فيه و من لم يعرف بها  
حل و يجب على السامع ستة أشياء كما في الأحياء نقل في ك منها خمسة أن لا

1- سورة القلم الآيتان : 10، 11.

يصدق الناقل . لأنه مردود الشهادة لقوله ﴿ فَتَيَّنُوا ﴾ (1) و قرئ فتبينوا فلا يحل لمسلم السماع منه لفسقه إلا بعد الثبت . و أن ينهائ عن ذلك لأنه من باب النهي عن المنكر لقوله تعالى : ﴿ وَاَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتَ عَنْ الْمُنْكَرِ ﴾ (2) و أن يفيضه في الله لأن الله يفيض النعماء.

و الحب في الله والبغض في الله من الإيمان وأن لا يظن بالمقول عنه سوء لقوله تعالى : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ﴾ (3) و أن لا يفحص عن حقيقة ما قاله لأنه تجسس و قد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ (4) و أن لا يعاتب على ذلك القول المنقول عنه . ولا يخبر أحدا بقوله لأنه غيبة . وبهذا تعلم أن ليس في السماع من النعماء إلا الضرر على أن من نعم إليك ثم عليك و عقده من قال :

عمن ينم القول صر إن كنت ممن يعقل  
كما غدا ينقل عن غمرك عنك ينقل  
و أيضا الشاتم لك حقيقة هو القائل لك و لله در القائل  
من يخبرك بشتم عن أخ فهو الشاتم لا من شتمك  
ذاك شيء لم يواجهك به إنما اللوم على من أعلمك  
أحمد ابن حمدون

ولهذا قال الناظم رحمه الله :

فَشَرُّ مَا ثَقُلَهُ الْغُرَاءُ مَسَاعٍ بِهِ تَضْطَرُّمُ الْبَغْضَاءُ

أخبر رضي الله عنه بأن شر أي أقبح و أشنع ما تظله السماء و(ثقله) أي تحمله (الغراء) أي الأرض (مساع) أي غمام يسعى بين المؤمنين بالإفساد و التقاطع . و هذا مقتبس من الحديث المتقدم و هو قوله صلى الله عليه و سلم (أشد الناس عذابا يوم القيامة ..) الخ (به) أي بسعيه (تضطرم) أي تشتعل (نار البغضاء) أي

1- سورة المحرمات الآية : 6. 2- سورة لقمان الآية : 17.

3- سورة المحرمات الآية : 12. 4- سورة المحرمات الآية : 12.

العداوة اهـ ثم قال :

لأنه يُفسد في وقت قصير خيرا كثيرا بلسانه الحقيق

هذا البيت كالدليل لما قبله أي فهو شر ما ثقله الغيراء (لأنه) أي النمام  
(يفسد في وقت قصير خيرا كثيرا) وهو ما كان من المودة والوثام والمحبة بين  
المتحابين أو الأخوين أو الزوجين. أو ذوي الأرحام (بلسانه الحقيق) أي الذميم.  
فقوله الحقيق صفة أو نعت للنمام أو اللسان أو هما معا اهـ

(حكاية) تناسب المحل . روي عن حماد بن سلمة أنه قال باع رجل من رجل  
غلاما فقال للمشتري ليس فيه عيب إلا أنه عمام فاستخف المشتري بهذا العيب و  
اشتراه على ذلك العيب فمكث الغلام عنده أياما ثم قال لزوجتي مولاه إن زوجك  
لا يحبك و هو يريد أن يتسرى عليك يعني يريد أن يشتري جاريتة أفتر يدين أن  
يعطف عليك زوجك قالت نعم قال لها بخذي هذا الموسى و احلقي شعرات من  
باطن لحيتي إذا نام. ثم جاء الغلام إلى الزوج فقال له إن امرأتك تخادنت أي اتخذت  
خليلًا وهي قاتلتك أتريد أن يتبين لك ذلك قال نعم قال فتناوم لها ففعل الرجل  
فجاءت المرأة بالموسى لتحلق الشعر فظن الزوج أنها تريد قتله فأخذ منها الموسى  
فقتلها به فجاء أولياؤها فقتلوه فجاء أولياء الرجل ووقع القتال بين الفريقين اهـ  
كما في فتح الرحيم الرحمان و قال يحيى بن أكرم : النمام شر من الساحر لأن  
النمام يعمل في ساعة ما لا يعمله الساحر في شهر وبهذا تعلم قول الناظم (لأنه  
يفسد في وقت قصير) . البيت اهـ

ثم أشار إلى أن السامع للنمام مشارك له في الذم و الإفساد فقال:

مَا قَاتِلُ السَّعَايَةِ الْمَذْمُومَةِ أَقْبَحُ مِنْ قَابِلِهَا فِي السُّومَةِ

(ما) نافية حجازية تعمل عمل ليس أي ليس الساعي بالذميمة (المذمومة)  
أي المذموم فاعلها. بـ (أقبح من قابلها) أي سامعها سماع قبول (في السومة) بل  
هما على حد سواء في اتباع هذه الفعلة القبيحة وهذا البيت استشهد به على  
الشرط الأخير من البيت الأول . وهو قوله وعن سماع هذه الذميمة اهـ

ثم قال مشيراً إلى ان الصدق محمود إلا من التمام فقال:

فَالصَّدْقُ مَحْمُودٌ سِوَى مِنَ السَّعَاةِ      فَهُمْ بِمَا يَسْتَرُّ النَّاسُ عُرَاةُ

أخبر رحمه الله بأن (الصدق محمود) فاعله لأن الصادق يمثل أمر الله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ وبالصدق تاب تبارك وتعالى على كعب بن مالك وصاحبيه ﴿لقد تاب الله على النبي﴾ (1) إلى قوله : ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ (2) الآية وقوله صلى الله عليه وسلم في معرض المدح (لا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً) وفي هذا غاية المدح . ولا يذم الصدق في شيء (سوى) حرف استثناء أي إلا (من السعاة) أي الساعين بالنميمة . فقد علمت مما تقدم أن الله تعالى سمى التمام فاسقاً فتنبه فإنه وإن كان صادقاً فيما نقله على وجه الإفساد فهو فاسق والفاسق لا يجوز تصديقه . ولذا قال النافظم (فهم بما يستر الناس عراة) أي فالسعاة بالنميمة عراة من السر الذي يستر الناس به يوم القيامة . الموعود بقول النبي صلى الله عليه وسلم (من سر عورة مسلم سر الله عورته يوم القيامة) أو كما قال . وقال صلى الله عليه وسلم وعيدا وزجرا مثل هذا (من تتبع عورة أخيه تبع الله عورته فيفضحه ولو في جوف بيته) اهـ وجاء : لا تظهر الشماتة بأخيك فيعافيه الله ويتليك وقال الشاعر:

لا تلتمس من مساوي الناس ما سئروا      فيهلك الله سراً عن مساويك  
اذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا      ولا تعب أحدا منهم بما فيك  
قال آخر:

إذا شئت أن تحيا ودينك سالم      وحفظك موفور وعرضك صين  
لسانك لا تذكر به عورة امرئ      فعندك عورات وللناس أعين

وإن أبصرت عينك عيباً فقل لها      أيا عين لي عيب وللناس أعين  
وعاشر معروف وسامع من اعتدى      ودافع ولكن بالتي هي أحسن  
و في المثل يرى أحدهم القذى في عين غيره ولا يرى الخذع في عين نفسه  
و الله ذو القائل :

أرى كل إنسان يرى عيب غيره      ويعمى عن العيب الذي هو فيه  
فلا خير فيمن لا يرى عيب نفسه      ولكن يرى العيب الذي بأخيه اهـ  
ولما أنهى الكلام عن النعمة شرع يتكلم على كس اللسان عن شهادة  
الزور فقال:

### فصل في كس اللسان عن شهادة الزور

وهي أي شهادة الزور أن يشهد بما لم يعلم عمداً ولو طابقت الواقع  
قاله الآبي .

#### شهادة الزور من الكبائر وموجبات السخط والفوارق

أخبر رحمه الله بأن (شهادة الزور من الكبائر) وهي كذلك بل من أكبر  
الكبائر . ويكفي في قبحها أن الله تبارك وتعالى ذكرها في التنزيل مقرونة بالشرك  
فقال تعالى ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور﴾ (1) وهو حرام  
بالكتاب والسنة والإجماع . أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿والذين لا يشهدون  
الزور﴾ (2) ﴿وانهم ليقولون منكراً من القول وزوراً﴾ (3) والسنة قوله  
صلى الله عليه وسلم (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قالوا بلى يا رسول الله . قال  
الإشراك بالله وعقوق الوالدين . و شهادة الزور أو قول الزور) واجمعت الأمة  
على تحريمه اهـ كما نقله الشيخ ميارة في الكبير . و في الحديث (من شهد زوراً  
علق من لسانه يوم القيامة) ففيه الجزاء من جنس العمل اهـ (و) أي وشهادة  
الزور (موجبات السخط) منة الله تبارك وتعالى لشاهدها و السخط هو الغضب



والغضب يوجب للمغضوب عليه العقوبة في دارالبوار وذلك العقاب هو الذي أشار له صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور . نعوذ بالله من سخطه و غضبه و أنها موجبات (الفواقر) أي الدواهي جمع داهية . قال تعالى ﴿ وجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة ﴾ (1) أي داهية عظيمة تكسر فقرار الظهر . قاله ذوالجلالين اهـ .

لَأَنهَآ قَدْ جَمَعْتَ كِبَرَيْنِ ظُلْمًا وَمِنَّا نِقْمَةً فِي الدَّارَيْنِ

ثم قال :

أي وذلك أي السخط الذي أوجبه لشاهدها (لأنها قد جمعت ) أي اشتملت على (كبريتين) إحداهما (ظلمًا) والظلم وضع الشيء في غير محله كما هو المعلوم بالضرورة . وشاهد الزور حيث شهد بما لم يعلم فقد وضع الإشهاد في غير محله . وهذا معنى قوله ظلمًا وقوله وهو الكبيرة الثانية (مينًا) أي كذبًا . وهي أي شهادة الزور (نقمة) أي على شاهدها (في الدارين) أي الدنيا والآخره اهـ والله اعلم ثم قال :

كَبُرَ إِيمَہَا النَّبِيُّ الْمُصْطَفَى صَلَّى عَلَيْهِ رَبُّنَا وَشَرُّفَا

أي أكد ( إيمها) أي النهي عنها بجلوسه بعد أن كان متكئًا و بقوله ألا وقول الزور وجعل يكررها كما في الحديث الذي رواه البخاري ومسلم و الترمذي عن أبي بكر رضي الله عنه وهو قوله صلى الله عليه وسلم (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا . الإشرارك بالله . وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور) . وقال أبو بكر و قد مكنا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت اهـ قال القرطبي وكانت شهادة الزور من أكبر الكبائر لأنه يتوصل بها إلى إتلاف النفس و المال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك وقتل النفس أعظم منها اهـ ابن حمدون .

ثم قال:

كَذَلِكَ فِي الْإِسْمِ الَّذِي شَهِدَ لَهُ فَمَنْ رَضِيَهُ كَأَن قَدْ فَعَلَهُ

الكاف حرف تشبيه أي كذلك الذي شهد له شريك (في الإسم) إذ لا فرق بين الشاهد والمشهود له حيث رضي المشهود له بذلك فهما في الوزر سواء كما قال (فمن رضيَهُ كأن قد فعله) اهـ.

ثم لما أنهى الكلام عن كف اللسان عن شهادة الزور شرع يتكلم على كفه عن الكذب فقال:

### فصل في كف اللسان عن الكذب

الكذب هو الاخبار بالشئ بغير ما هو عليه وهو محرم باجماع في الجملة قال تعالى ﴿لَمْ نَبْتَلِمْهُمْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (١). وقال صلى الله عليه وسلم (آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب) الحديث. وقال: (وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب و يتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا) اهـ كما في تنبيه الغافلين. وقد أخبر صلى الله عليه وسلم في رؤياه التي رآها عن عقوبة الكذاب فقال : (فانطلقت معهما حتى أتينا على رجل مستلق على قفاه وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد فإذا هو يأتي أحد شق وجهه فيشق شذقه حتى يبلغ إلى قفاه ومنخره ثم يتحول إلى الجانب الآخر فيفعل به مثل ذلك فلا يفرغ منه حتى يصح الجانب الأول كما كان فيعود إليه فيفعل به مثل ذلك. قال: فقلت سبحان الله ما هذا ) اهـ وكان اجواب عن هذا . (وأما الذي يشق شذقه إلى قفاه فإنه رجل يخرج من بيته فيكذب الكذبة فتبلغ الآفاق) اهـ وعليه فيجب كف اللسان عن الكذب وإليه أشار بقوله (في كف اللسان ) أي في وجوب كف اللسان عن الكذب . ثم أشار إلى بعض آفاته فقال:

وَأَعْلَمَ بِأَنَّ آفَةَ الْكَذِبِ لَا تُخْصَى رِزَايَاهَا الَّتِي بِهَا الْبَلَاءُ

(اعلم) أيها الطالب أو المكلف أو المؤمن (بأن آفة) أي مضرة (الكذب لا تحصى رزايها) . أي مراتبها (التي) يحل (بها البلاء) أي الإثم و العصب و اللعنة لما علمت . فهو إذا من أعظم الكبائر . قال في شرح الوغيسية . وأعظم الكذب الكذب عليه صلى الله عليه وسلم عنان أو غيره لقوله عليه السلام: (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وقال بعض العلماء هذا يدل على أن من كذب عليه صلى الله عليه وسلم لا يموت مسلما . ثم الكذب لتضييع حق المسلمين و إذا يتهم كالكذب في لمن السلعة لياخذ فوق معتادها . و السعي لطالم بغير حق . ثم الكذب على المنام قال عليه السلام من تعلم بما لم يره كلف أن يعقد يوم القيامة بين شعرتين وليس يعاقد . وكذلك الكذب بالنسب لحديث من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجعة عليه حرام . وبعد هذا كله الكذب في حديث الناس وله مراتب لا تنحصر فليتبوعها من أرواها في كتب الأئمة . ومن قطع رأس الشجرة من أصلها بتركه جملة لا يحتاج إلى تفصيل . وفي المعارض مدوحة عنه . فقد كان بعضهم إذا طلب في داره يقول لأهله قل لهم أطلبوه في المسجد . وقال النعماني لمن بلغه عنه شيء وكره أن يكذب الله يعلم ما قلت موهبا أن م نافية . قال في النصيحة ولن يبلغ العبد حقيقة الصدق حتى يصدق حيث لا ينجيه إلا الكذب ولبعضهم :

عليك بالصدق ولو أنه أحرقتك الصدق بنار الوعيد

وابع رضى الله فأغبي الورى من أسخط الله و أرضى العبيد

وإنما قلنا في الجملة لأنه تعرض له الأحكام الخمسة باعتبار متعلقاتها قال في ك نقلا عن الجزولي يجب لإنقاذ نفس أو مال . ويجب عليه أن يحلف إذا طلب منه اليمين ولا يلزمه الطلاق إن حلف ولعز بأن نوى طلاق الدابة من وثاقها أو حصر من أعلى إلى أسفل .. واختلف إذا لم يبلغز على قولين سييها هل هو كالمكره فلا

يلزمه الطلاق . أم لا . فيلزمه . ويندب لتفريق كلمة الكفار . ويكره للروحة . ويباح للإصلاح بين المسلمين . وقيل إنه في هذا مندوب . قال والعرض على الضيف من غير جد حرام لأنه أطعمه الحرام وكذب من غير منفعة اهـ قاله ابن حمدون اهـ ثم قال :

يَكْفِيكَ أَنْ قَدْ لَعِنَ الْكَذَّابُ بِلَعْنَةِ نَصِّ بِهَا الْكِتَابُ

أي (يكفيك) من آفات اللسان لعنة الكذاب الواردة في الكتاب أي القرآن في غير ما آية .

فمنها الآية السالفة الذكر وهي قوله تعالى : ﴿لَمْ نَبْهَلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (1) ﴿قَتَلَ الْخَوَاصُونَ﴾ (2) إلى غير ذلك ولذا قال :

فَهُوَ ذَمِيمٌ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَصْفِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ  
وَالْأَوْلِيَاءِ الْأَتْقِيَاءِ أُولِي السُّلُوكِ وَالْحُكَمَاءِ وَالرُّؤَسَاءِ وَالْمُلُوكِ

أي من أجل ما ذكر من آفة الكذب (فهو) أي الكذاب (ذميم) أي حقير ممقوت (عند رب العالمين) وهذا مفهوم من غضبه تعالى على الكاذب حيث لعنه في الكتاب المبين (و) أي وهو أي الكذب ممقوت عند (الأنبياء والأصفيا والمرسلين) وهذا مفهوم من حديث (آية المنافق ثلاث) وحديث (إياكم والكذب.. الخ) (و) أي وهو ممقوت ذميم عند (الأولياء و الأتقياء أولي السلوك) أي أصحاب السلوك إلى الله تبارك وتعالى وهم المعنون بقوله تعالى ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (3) ويقول تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ لَمْ اسْتَقَامُوا﴾ (4) الآية (و) أي وهو أي الكذاب مذموم عند (الحكماء والرؤساء والملوك) وهم العلماء . فوصفهم بالحكماء مأخوذ

2 - سورة الذاريات الآية : 10

4 - سورة فصلت الآية : 30

1 - سورة آل عمران الآية : 61

3 - سورة يونس الأيتان 62 ، 63

من قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَذَكَّرْ فَإِنَّهُ لَهُ كَثِيرٌ﴾ (1) ووصفهم بالرؤساء مأخوذ من قوله تعالى ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (2) وذم الكذاب ومقتة عند هؤلاء الأولياء والأتقياء.. الخ من البديهي الضروري لأنهم لا يرضون إلا بما يرضاه الرب تبارك وتعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام. لقوله عليه الصلاة والسلام (الحب في الله والبغض في الله من الإيمان) اهـ ثم قال:

وَأَنَّهُ يُفْسِدُ صَفْوَ الْفِطْرَةِ فَذَلِكَ أَكْثَرُ الْبَلَاءِ وَالْغَرَةِ

(وأنه أي الكذب يفسد صفو الفطرة) أي خالص الفطرة التي فطر الله تعالى الناس عليها قال ابن عباس رضي عنهما خلق الناس عليها والمراد بالفطرة الدين وهو الإسلام وقال صلى الله عليه وسلم (ما من مولود إلا يولد على الفطرة) الحديث يعني على العهد الذي أخذ عليهم بقوله ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قالوا بلى (3) فكل مولود يولد على ذلك الإقرار وهي الحنيفة التي وضعت الخلقة عليها ولكن لا اعتبار بالإيمان الفطري وإنما يعتد الشرعي بالمأمور به المكتسب بالإرادة والفعل ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وسلم (فأبواه يهودانه أو ينصرانه) فهو مع وجود الإيمان الفطري فإنه محكوم له بحكم أبويه الكافرين وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث آخر (يقول الله عز وجل إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم الخ) اهـ من الخازن ببعض احتصار اهـ (فذلك) الفساد للفطرة (أكظم البلاء والغرة) أي حيث صار الكذاب ملعونا معدودا في رمة المنافقين . اهـ ولذلك قال:

لَأَنَّ كُلَّ كَاذِبٍ مُكْذَبٌ بِظُلْمَةٍ فِي مِرْوٍ لَا تَغْرُبُ  
فَهُوَ يَرَى الظُّلْمَةَ فِي الضِّيَاءِ وَهِيَ ظُلْمَةٌ فِي الْأَمْعَاءِ

2 - سورة النساء الآية: 59.

1 - سورة البقرة الآية: 269.

3 - سورة الأعراف الآية 172

فهو أي الكذاب المسود قلبه بالظلمة التي (في سره لا تعزب) أي لا تزول (يرى الظلمة في الصياء) أي يرى الضياء طلاما. لطمس بصيرته بالران الذي حط عليها بما اعتاده من الكذب قال تعالى ﴿فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور﴾ (1) ويرحم الله البصيري إذ يقول: قد تنكر العير ضوء الشمس من رمد.. البيت (وهي) أي الظلمة التي يراها هي (ظلمته في الأمعاء) أي في باطنه. ورحم الله من قال :

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه      وصدق ما يعتاده من توهم اه  
ثم قال :

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ يُورِثُ النِّفَاقَ      وَ الْكُفْرَ وَ الذُّلَّ وَ أَسْبَابَ الشَّقَاقِ

أي (من أجل) ما ذكر (كان) الكذب يورث النفاق لأنه إحدى خصال النفاق الثلاث التي تقدمت الإشارة إليها (و) أي ويورث (الكفر) أي كالكذب على الله أو على النبي صلى الله عليه وسلم للحديث المتقدم (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار). (و) أي ويورث (الذل) أي وذلك عند مقابلة من كذب عليه (و) أي ويورث (أسباب الشقاق) أي بين القرباء والأحباء والأرحام والزوج وزوجه والإبن وأبيه اه ثم قال مشرا إلى أكبر الكاذبين:

اَكْذَبُ مَا تُظِلُّهُ السَّمَاءُ      الْكَافِرُونَ الذُّلُّ الْأَسْوَاءُ

يَقُودُهُمْ إِبْلِيسُ رَأْسُ الْكَاذِبِينَ      بِهِ اتَّخَذَى لِهَيْ جَمِيعُ الْخَائِنِينَ

أي أكبر كاذب (تظله السماء الكافرون) أي الجاحلون. قال تعالى: ﴿وما يحجد بآياتنا إلا الكافرون﴾ (2) وقال تعالى ﴿وما يحجد بآياتنا إلا الظالمون﴾ (3) وقال تعالى ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ (4) ومنهم من كذب النبي صلى الله عليه

2 سورة الصكوت الآية . 47.

1 الحج الآية : 46.

4 سورة البقرة الآية : 254.

3- سورة الصكوت الآية : 49.

وسلم ووجد رسالته ظلما وعدوانا . ومنهم من كذب بالبعث إلى غير ذلك وقوله (الدلل) أي المذلون قال تعالى ﴿ والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم ﴾ (1) سورة يونس (الاسواء) أي المرتكبون لأسوء الأعمال التي (يقودهم) إليها (إبليس) اللعين (رأس الكاذبين) أي أولهم الذي سأل من الله تعالى النظرة لإغواء بني آدم ، الغرور . كما قص الله تعالى عنه : ﴿ يعدهم وعنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا ﴾ (2) وقال تعالى ﴿ وإذا زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ﴾ (3) الآية . وقال تعالى ﴿ وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ﴾ (4) الآية . فكل كاذب (به) أي بإبليس (مفتدى) وهو إمامه (فيه) أي في الكذب (جميع الخائنين) حدود الله بارتكاب نواحيه فافتنوا بقوله المزحرف الغرور وضلوا الطريق السوي باتباعهم واقتدائهم بإبليس اللعين ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ (5) اهـ ثم قال :

وَمَنْعَ الْإِصْفَاءِ لِلْكَذَّابِ      أَيَصَا كَمَا يُمْنَعُ مِنْ كِذَابِ

كَمَا أَتَى فِي سُورَةِ الْعُقُودِ      مِنْ أَقْبَحِ الْأَوْصَافِ لِلْيَهُودِ

أي كما يمنع الكذب أي يحرم بمنع كذلك الإصفاء أي الاستماع للكذاب لما تقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم (القاتل والمستمع في الوزر شريكان) أو كما قال ، وقوله : (كما أتى في سورة العقود) يشير بهذا والله أعلم إلى قوله تعالى ﴿ ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين ﴾ (6) إلى قوله ﴿ سماعون للكذب أكالون للسحت ﴾ (7) وهذا من أقبح الأوصاف لليهود أي وهذا السماع من أقبح ما وصف الله به اليهود . وهو كذلك اهـ ثم قال :

2 - سورة النساء الآية : 120 .

4 - سورة ابراهيم الآية : 22

6 - سورة المائدة الآية : 41

1 - سورة يونس الآية : 27 .

3 - سورة الأنفال الآية : 48 .

5 - سورة النور الآية : 63 .

7 - سورة المائدة الآية : 42

مَنْ يَنْقُلِ الْكُذِبَ صَارَ كَاذِبًا      مَنْ صَدَّقَ الْكُذُوبَ كَانَ خَائِبًا

(من) إسم موصول أي الذي (ينقل الكذب) عن الكذوب (صار) أي تحول (كاذبا) كذلك (من) أي الذي (صدق الكذوب) أي الكذاب فيما قاله (كان خائبا) أي خاسرا لأن المصدق لإفك الكذاب أحد الكذابين و قد علمت أن الكذب من علامات النفاق . اهـ

ولما أنهى الكلام على كف اللسان عن الكذب . شرع يتكلم على آفات اللسان فقال:

### فصل في آفات اللسان

أي مضراته وما يترتب على ما ينطق به و يحصده من الشر واليلا فقال مشورا إلى بعض ذلك:

آفَاتُهُ جَمِيعُ مَا قَدْ سَبَقَا      مِنَ الْكِبَائِرِ وَمَا سَيَلَحَقَا

كَالْقَذْفِ وَاللَّمْزِ مَعَ السُّخْرِيَةِ      وَالظُّغْنِ فِي الْأَسَابِ بِالسُّوِيَةِ

أخبر رضي الله عنه بأن من آفات اللسان جميع ما تقدم (من الكبائر) كالغيبة و النيمة وقول الزور والكذب الخ (ما قد سبقا) (وما سيلحقا) أي مما سيصفه وألف سبقا ويلحقا منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة . كما فوق طيرة المحت للنظام . ثم شبه ما يلحق من آفات اللسان مصدرا بكاف التشبيه قوله (كالقذف) أي الرمي بالزنا وغير ذلك الموجب للجلد والمسمى صاحبه بالفاسق . كما قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (1) (و) أي وك (اللمز) أي العيب المفهوم من ذم الله تعالى للمنافقين بقوله جل وعلا ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ (2) الآية (مع السخرية) أي ومن آفات اللسان السخرية



وهي الاستهزاء والإحتقار للمؤمن وقد أضافها الله تعالى مع التلمز فقال :  
﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرُّونَ لِلَّهِ عَلَى أَعْقَابِهِمْ خِشْيَةً مِنْهُ ﴾ (1) الآية وقال صلى الله عليه وسلم  
(بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه) الحديث . والله در القائل:

فلا تحقرن شعصا من الناس عليه      ولي اله العالمين ولا تسدي  
فلو القدر عند الله خاف عن الوري      كما حفيت عن علمهم ليلة القدر اه  
(و) أي وك (الطعن في الأنساب) الذي نهى الله عنه بقوله تعالى  
﴿ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِسْمِ الْأَسْمِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴾ (2) وقوله (بالسوية)  
أي هاته الآفات المذكورة بالسوية مع الكبائر اه ثم قال :

وَعَبْرُ ذَلِكَ مِنْ جَمِيعِ مَا آتَى      مُفَصَّلًا فِي الْأَمْهَاتِ مُتَّبَعًا

أي (وغیر) ما ذكر (من جميع ما أتى) أي ورد (مفصلاً) أي مبينا (في  
الأمهات) أي أمهات الفقه والتصوف (مثبتاً) أي ثابتاً فيهن . فخطر اللسان عظيم  
وهو أشد الجوارح السبعة وأكثرها فساداً ففي الصحيح (إن العبد ليتكلم بالكلمة  
لا يلقى لها بالاً فتبلغ من سقط الله ما لا يحطون) . وفي الحديث (وهل يكب الناس  
في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم) . رواه الترمذي . وقال بعض السلف  
زلة الرجل عظم يجير وزلة اللسان لا تبقي ولا تنز . وقال أبو بكر لسانی سبع أن  
أطلقته أكلني اه ولذا قال :

قَالَ لَللَّسَانِ لَيْسَ تُخَصَّى      لَكِنْ بِصَمْتٍ وَاعْتَزَالِ تَقْصَى

أي فحيث كانت آفاته كثيرة لا تدخل تحت حصر فيجب استعمال الدواء  
لحسم تلك الآفات . فاستدرك ذلك بقوله (لكن بصمت واعتزال تقصى) أي تلك  
الآفات لأن خطر اللسان عظيم ولا بقاء من خطره إلا بالصمت فلذلك مدح  
الشرع الصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم (من صمت نجى) وقال  
عليه الصلاة والسلام (الصمت حكمة وقليل فاعله) أي حكمة وحزم وقال عقبة

بن عامر. قلت يا رسول الله ما النجاة قال: (أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك  
وابك على خطيئتك) وقال: سهل بن سعد الساعدي قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (من تكفل لي ما بين حبيبه ورجليه اتكفل له بالجنة) وقال صلى الله  
عليه وسلم (من وقى شر قبحه. وذبله. ولقلقه. فقد وقى الشر كله) القبح هو  
الظن والذبدب هو المرح والقلق اللسان. فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر  
الخلق - فائدة - ويدل على فضل لزوم الصمت أمر. وهو أن الكلام أربعة  
أقسام. قسم هو ضرر محض. وقسم هو نفع محض. وقسم فيه ضرر و منفعة. وقسم  
ليس فيه ضرر ولا منفعة.

أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه. وكذلك ما فيه ضرر  
ومنفعة لا تنفي بالضرر. وأما الذي لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والإشتغال به  
تضييع زمان وهو عين الخسران. فلا يبقى إلا القسم الرابع. فقد سقط ثلاثة أرباع  
الكلام وبقي ربع وهذا الربع فيه خطر إذ يمتزج فيه إثم من دقائق الرياء و التصنع  
والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام إمتزاجا يحفى دركه فيكون الإنسان به  
مخاطرا ومن عرف دقائق آفات اللسان علم قطعاً أن ما ذكره صلى الله عليه وسلم  
هو فصل الخطاب حيث قال (من صمت نجى). فلقد أوتي والله جواهر الكلام  
قطعاً وجوامع الكلم ولا يعرف ماتحت - أحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص  
العلماء اهـ يخ من الإحياء والله در من قال:

أمسك لسانك أيها الإنسان لا يلدعنك إنه ثعبان

كم في المقابر من قتيل لسانه كانت نهاب لقاء الشجعان

قال ابن حمدون. وذكر في الإحياء من آفات اللسان عشرين آفة ونقلها في ك  
وأنهاها في النصيحة إلى أربعين. قال ويستعان على حفظه بثلاثة أشياء. شغله  
بالذكر الدائم. والخلوة على الخلق. وقلة الطعام. اهـ ولقد أحسن القائل:

إفنتهم ركعتين في ظلمة الليل — بل إذا كنت خاليا مستريحا  
 وإذا هممت باللغو في البا — طبل فاجعل مكانه تسيحا  
 فالتزام السكوت أولى من الن — طق وإن كنت بالكلام فصحا  
 و القائل :

الحلم زين و السكوت سلامة — فإذا نطقت فلا تكن مكشارا  
 ما إن ندمت على سكوتي مرة — ولقد ندمت على الكلام مرارا اه  
 ابن حمدون ولذا أشار المصنف رحمه الله بقوله:

وَأَعْلَمُ بِأَنَّ عَمَلَ الْخَيْرِ إِذَا — لَمْ يَكُ مَعَهُ الصَّمْتُ قَطْعًا نُبْدًا  
 وَحَصَلَ الْفَسَادُ فِي الْأَعْمَالِ — وَجُمْلَةُ الْأَفْعَالِ وَالْأَحْوَالِ

(اعلم) أيها السالك أو السامع (بأن عمل الخير) أي البر (إذا لم يكن معه  
 الصمت) الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم (من صمت نجح) (قطعا) أي جزما  
 (نبتا) أي ترك في حيز الأعمال المردودة على صاحبها لما تقدم من آفات اللسان  
 وأنه لا نجاة من خطره إلا بالصمت. ولأن الله تبارك وتعالى حصر الشر بذكر  
 الخير في قوله جل وعلا ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ أَوْ  
 مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ (1) (و) أي وإذا نبذ عمل الخير (حصل الفساد  
 في الأعمال) أي أعمال البر (و) أي وحصل الفساد كذلك في (جملة الأفعال  
 والأحوال). لقول النبي صلى الله عليه وسلم (أخزن لسانك إلا من خير فإنك  
 بذلك تغلب الشيطان). وقال صلى الله عليه وسلم (إن الله عند لسان كل قائل  
 فليقل الله امرؤ علم ما يقول) وقال صلى الله عليه وسلم (إذا رأيتم المؤمن  
 صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة) وقال ابن مسعود قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم (الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب فالغانم الذي يذكر

الله تعالى . والسالم الساكت . والشاحب الذي يخوض في الباطل ) وقال صلى الله عليه وسلم . ( من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به ) اهـ من الإحياء . اهـ ثم استشهد الناظم على ذلك بقوله :

إِنَّ اللِّسَانَ أَمَدٌ هَضُورُ      مُفْتَرِسٌ وَمَهْلِكٌ عَقُورُ

يشير بهذا إلى الآثار الواردة في حسارة اللسان وافتراسه لمن أطلق عنانه ففي الأثر كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه من الكلام . وكان يشير إلى لسانه ويقول : هذا الذي أوردني الموارد . وقال عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله إلا هو ما شيء أحوج إلى طول سحر من لسان . وقال طاوس لساني سبع إن أرسلته أكلني . وقال الحسن ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه . وقال الأوزاعي كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد فإن من أكثر ذكر الموت رضي من الدنيا باليسر . ومن عد كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بعضهم : الصمت يجمع للرجل فضيلتين . السلامة في دينه . والفهم عن صاحبه . وقال أبو بكر بن عبيد : اجتمع أربعة ملوك . ملك الهند . وملك الصين . وكسرى . وقبصر . فقال أحدهم . أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقل وقال الآخر إنني إذا تكلمت بكلمة ملكني ولم أملكها وإن لم أتكلم بها ملكها ولم تملكني . وقال الثالث عجت للمتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرته وإن لم ترجع عليه لم تنمعه . وقال الرابع . أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت اهـ كما في الإحياء ج ( 3 ) رقم 110 / 111 ) فقول الناظم ( إن اللسان أسد ) يشير به إلى قول طاوس . وقوله ( هصور مفترس ) البيت يشير به إلى قول أبي بكر الصديق . هذا الذي أوردني الموارد أي المهالك . والله أعلم ثم قال مشيراً إلى إن الصمت عنوان النجاة :

لِذَاكَ كَانَ الصَّمْتُ عُنْوَانَ النِّجَاةِ      يُنْجِي الصَّمُوتُ فِي الْعَمَاءِ وَالْحَيَاةِ

أي لأجل ما ذكر من آفات اللسان ومضراته (كان الصمت عنوان النجاة) يشير إلى الحديث المتقدم وهو قوله صلى الله عليه وسلم (من صمت نجى). (ينجي الصمت) أي الصامت خير قل خيرا تغنم أو أسكت تسلم. (في الممات) أي من المواجهة بما يحصل من الإثم لمن أطلق لسانه فيما لا يحل النطق به. أي وفي (الحياة) من الوقوع في الحسرة والندامة على ما تكلم به أو الوقوع في الإثم أوهما معا لما تقدم من قول من قال:

ما إن ندمت على سكوتي مرة      ولقد ندمت على الكلام مرورا  
وقول من قال الحلم زين والسكوت سلامة. ولخب (إذا كنت من قوم  
فكن أصمتهم فإن أصابوا أصبت معهم وإن أخطأوا نجوت من خطئهم). اهـ  
والله سبحانه وتعالى أعلم.

ولما أنهى الكلام على آفات اللسان شرع يتكلم على حفظ البطن من الحرام  
فقال :

### فصل في حفظ البطن من أكل الحرام:

تقدم معنى الفصل لغة واصطلاحاً. وقوله (في حفظ البطن من أكل الحرام)  
أي فيما يجب على المؤمن من حفظ بطنه من تعاطي الحرام أي ما حرمه الله في  
الذكر الحكيم. وبه المبعوث رحمة للعالمين ثم قال مبينا لفائدة أكل الحلال  
ولأضرار أكل الحرام فقال رحمه الله:

إِنَّ الْحَلَالَ فِي الطَّعَامِ قَعْدٌ      عَلَيْهِ يَنْبَى فِي الْهُدَى التَّعَبُّدُ  
وَصِيْدُ الْحَرَامِ مِنْهُ تَفْسُدُ      عِبَادَةُ الْمَرْءِ وَلَا تُصَقَّدُ

أخبر رضي الله عنه بأن أكل الحلال (قعد) أي أسس لجميع أنواع الطاعة  
التي (عليه) أي على أكل الحلال (ينبى) صرح الطاعة (في الهدى) أي في طريق  
الهدى التي توصل إلى (التعبد) أي إلى ما يتعبد به السالك إلى الله تعالى. (و) أي  
و أما (ضده) أي ضد الحلال الذي هو (الحرام) أي أكله (منه) أي من أكله

( تفسد عبادة المرء ) حيث لا قعده تبنى عليه و من المعلوم أن الصرح لا يثبت على غير أساس و حيث كانت كذلك فهي مردودة على فاعلها ولذا قال (ملا تصعد) لقول الله تعالى ( إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه ) . (1)

فالشيخ يشير بهذين البيتين إلى ما ورد في ذلك من الآيات والأحاديث .  
فمن الآيات قوله تعالى ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ﴾ (2)  
﴿ يا أيها الذين ءامنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ (3) و لما تلى صلى الله عليه وسلم الآيتين قال ( إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب له) . اهـ من الأحاديث النووية ببعض اختصار .

و من الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم (طلب الحلال فريضة على كل مسلم). وقوله : ( إن لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل يوم ألا من أكل الحرام لم يقبل منه صرف و لا عدل) أي نافلة ولا فريضة. وقوله : (كل لحم لبث من حرام فالنار أولى به) أخرجه الترمذي . وفي تقديم أكل الحلال على صالح الأعمال في الآية الأولى تنبيه على أن الانتفاع بالأعمال إنما يتوصل إليه إذا كان الكسب من حلال لأن من أكل الحلال شرب منه عروقه ونشطت للعبادة ووجد لها حلاوة ولذة ومزيد إقبال . ومن أكل الحرام بعكس ذلك فيخاف عليه ألا يقبل عمله . قال ابن عباس عماد الدين وقوامه طيب المطعم فمن طاب كسبه زكى عمله. ومن لم يطب كسبه خيف عليه أن لا تقبل صلاته وصيامه وحقه

1- سورة فاطر الآية: 10. 2- سورة المؤمنون الآية: 51.

3- سورة البقرة الآية: 172.

وجهاده وجميع أعماله لأن الله تعالى يقول ﴿ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (1) والمراد بالقبول الكامل الذي لا يكون معه عذاب أصلاً بناءً على أن المراد بالتقوى في الآية اجتناب كل ما يؤثم. ومعلوم أن مذهب أهل السنة أن السيئات لا تحبط الحسنات. فمن خواص الحلال قبول الأعمال كما تقدم. ومن خواصه التوفيق للعمل الصالح. وقد ورد (من أكل الحلال أطاع الله أحب أم كره. ومن أكل الحرام عصي الله أحب أم كره). ومن خواصه تنوير القلوب فقد ورد من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة على لسانه. ومن خواصه استحابة الدعاء وقد سأل سعد بن أبي وقاص النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل الله دعوته مستجابة فقال (طلب لقمتك) قال سعد ففعلت ذلك فوجدته كما قال اهـ قاله ابن حمدون رقم (38) ثم قال أمراً بالاجتهاد في طلب الحلال واقتنائه.

### فَلْتَجْتَهِدْ فِي الْاِقْتِنَاءِ لِلْحَلَالِ بِحَسَبِ الطَّاقَةِ تَحْظَ بِالْحَلَالِ

أي (فلتجتهد) أيها السالك (في الاقتناء للحلال) أي كسبه والسعي في طلبه (بحسب الطاقة) أي ما في وسعك من الجهد والعمل. قال الله تعالى: ﴿لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (2) (تحظ) أي إذا سميت في طلبه فإنما تحظي (بالحلال) أي تجده وتحصل عليه ولا شك لأنه ليس بمفقود كما زعم بعضهم فقيه خلاف مشهور. وأرجح الأقوال. أنه موجود. وقد أشار إلى الخلاف الوارد فيه الشيخ مباركة في الشرح الكبير فقال. واختلف في الحلال هل هو موجود أم لا فقيل إنه موجود وإنما قلّ طلابه. وقيل هو ضالة مفقود للحديث الأخير وهو (أول ما يفقد من هذه الأمة درهم حلال وأخ صالح)، إلى أن قال ويجب على المكلف ترك الحرام جملة من غم تفصيل. وأكل الحلال المجمع عليه، فإن لم يجده فالتفت عليه فإن لم يجده فالمختلف فيه في المذهب، فإن لم يجده فالمختلف فيه

في غير المنهوب فإن لم يجده فكما قال القاسم ابن محمد لو كانت الدنيا كلها حراما لما كان لنا بد من العيش. فمن حصل له كسب طيب فأراد شراء قوته فليتلطف في شراء الطيب جهده فإن بذل جهده واستفرغ طاقته وقع إن شاء الله على ما تسكن إليه نفسه، إلى أن قال مشورا لأصول الحلال قال بعض العلماء أصول الحلال عشرة: صيد البر، وصيد البحر، وتجارة بصدق، وإجارة بنصح، والعبيد إذا قسم على وجهه، وميراث عن أصل طيب، وماء الغدير، وما أنبتته الأرض غير المملوكة، وهديّة من أخ صالح، والسؤال عند الحاجة اهـ ولبعضهم في ذلك:

يأصاح إن الحلال الحرّ عشر أصول هي صيد البحر وموت حل وماء الغدير ثم هديّة المحبّ قادر من حله لله لا للشكر وصنعة بالنصح لا بالكر والتحر بالصدق وصيد القفر ثم السؤال عن شديد الفقر ونبت أرض لم تكن للعم والعبيد يقسم بعير حور وانفرد التعالي بالهجر مراده موافقا للعشر السبعة فقد الجرد في الحور جزاء الله ربنا بكلّ حرم اهـ

وأشار ابن حمدون إلى هذا الخلاف باختصار فقال ذهب الغزالي إلى أنه معلوم، وابن العربي إلى أنه موجود ولكن قلّ طالبيه. وفي شرح الوغليسية قد أجمع الصوفيّة على وجود الحلال وقالوا لو لم يكن موجودا لما كان للأولياء قوت لأنهم لا قوت لهم سواه. وقال أبو محمد التستري لو كانت الدنيا دما عبيطا أي طريا خالصا لكان قوت المؤمن منها حلالا. نقله صاحب القوت والإحياء قال لأن أكل المؤمن ١٠٥ الضرورة بقدر القوام فقط اهـ وحيث أمر بأكل الحلال أعقب ذلك بالنهي عن اجتناب الحرام فقال :

وَأَجْتَنِبِ الْحَرَامَ مَا اسْتَطَعْتُ مَا تَرَى بَأْسًا إِذَا فَعَلْتَا

(اجتنب) أي ابتعد من أكل (الحرام) وكسبه (ما استطعنا) أي بحسب استطاعتك فإن الله تبارك وتعالى لم يكلفنا فوق طاقتنا كما تقدّم. وقوله (مما ترى



بأسا إذا فعلنا) أي إذا اجتهدت في كسب الحلال وأكله من أصوله المتقدمة الذكر واجتنب كسب الحرام وأكله من الوجوه التي يكتسب منها وهي كما بينها الجزولي أيضا بقوله وأما عدد الوجوه التي يكتسب منها المال الحرام فهو أن تقول اعلم أن أخذ المال أي أموال الناس من غير حلّ على وجهين إما برصاء أربابها أو بغير رصاهم فالذي بغير رصاهم عشرة أوجه فعلتها ثم قال والذي برصاهم ستة عشر وجها وعدّها قال وزاد بعضهم الغرر والخلاصة اهـ وقد كنت حالة قراءتي هذا المحل من الرسالة لفقت في ذلك فتّم الفائدة بضمّها لأبيات أصول الحلال المتقدمة وهي هذه:

وأخذ مال الغير إمّا بالرضا	ومن ربه أولا وإذا عشر أضاً
غصبا تعذيا حراة تری	سرقة وخلیة ولا امرا
ثم اقتطاعا ودلالة علم	بكره ربه عيانة وسم
ثم عديعة وغشا والذي	مع الرضا فست عشرة احتذى
وهي الربا ثم القمار والرشا	وثن السقاء وكلب لا تشا
حلوان كاهن ومهر للبغي	وثن القرد وسنور بغي
عليهما وأجر حمام كذا	ما يأخذ القاضي وشاعر عذا
ومن الصور آلة اللعب	نائحة كذا لوصف قد طلب
ثم بدا خلافه زيد الغرور	خلاصة والكل يرمى بالشرور
إذ كلّها أصل إلى الحرام	والخلف قل في أجرة الحمام
نقل ذا في شرحه الجزولي	ذو العلم بالفروع والأصول
عامله الإله باللطف الخفي	بفضله ولم يزل بنا حفي

(تنبيه) لا خصوصية للبطن بالحفظ من الحرام بل وكذا سائر الجسد فكما لا يحلّ لك أن تأكل إلا طيبا أي حلالا فكذلك لا يحلّ لك أن تلبس إلا طيبا. وأن تسكن إلا طيبا. ولا تركب إلا طيبا. ويجب عليك أن تستعمل سائر ما تنتفع به طيبا كما في الرسالة اهـ وإلى هذا الإشارة بقول الناظم (فما نرى بأسا إذا فعلنا) أي شدة في الدنيا ولا خوف في الآخرة اهـ وألف ما استطعنا وفعلنا للإطلاق والله أعلم اهـ ثم عطف على اجتناب الحرام التورّع عن الشبهات فقال:

## وَاتْرَعْنَ بِتَرْكِ كُلِّ الشَّبَهَاتِ كَيْ لَا تَخْلُ فِي الْحِمَى وَالْهَلَكَاتِ

(واترعن) أي تورع أيها السالك وقد تقدم الحديث الصحيح وهو قوله صلى الله عليه وسلم (الورع هين دع ما يريك إلى ما لا يريك) وذلك (بترك كل الشبهات) أي ما اختلفت فيه أقوال العلماء والأصل في ترك الشبهات ما أخرجه أهل الصحيحين عن النعمان بن بشير رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (الخلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه. ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه. ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب) قال الإمام ابن حجر الهيتمي في شرح الأربعين للنووي. الخلال ما نص الله أو رسوله أو المسلمون على تحليه بعينه أو جنسه ومنه أيضا ما لم يعلم فيه منع على أسهل القولين. وإحرام ما نص أو أجمع على تحريمه بعينه أو جنسه أو على أن فيه حدا أو تعزيرا أو وعيدا. ثم قال والمشتبه هو كل ما ليس بواضح الحل والحرمه مما تنارعت الأدلة وتجادته المعاني والأسباب. فبعضها يعصده دليل إخلال. وبعضها يعصده دليل الحرام. ومن ثم فسر أحمد وإسحاق وغيرهما المشتبه بما اختلف فيه اهـ — تنبيه — ويكون الترك للحرام أو المتشابه بنية الإمتثال ليحصل الوجه الأكمل لأن الثواب إنما يحصل في المتروك مع النية لا بمجرد الترك فمن ترك محرما أو متشابها بنية الإمتثال أتيب على تركه ومن تركه ولم يخطر بباله فلا ثواب له. قاله الشيخ ميارة في الشرح الكبير لدى قول ابن عاشر يترك ما شبه باهتمام اهـ ولما أنهى الكلام على حفظ البطن من الحرام شرع يتكلم على حفظ الفرج من الزنا فقال:

### فصل في حفظ الفرج من الفواحش

أشار بهذا إلى قوله تعالى: ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَهْتَضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ (1) الآية فحفظ الفرج عن الفاحشة التي هي الزنا واجب لقوله تعالى:

﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وماء مبلاً﴾ (1) وهو من أعظم

الكبائر وإلى هذا أشار الناظم بقوله :

إِنَّ الزُّنَا كَبِيرَةٌ ذَمِيمَةٌ      مُفْسِدَةٌ مُفْقِرَةٌ وَخِيمَةٌ  
مُجْلِبَةٌ لِعُصَبِ الْجَبَّارِ      مُذْخِلَةٌ لِنَرَكَاتِ النَّارِ

أخبر رضي الله عنه بأنّ (الزنا) من الذنوب الكبار وهو فعلة (ذميمة). لما فيه من انتهاك الحرمات وخطط الأنساب. ويوجب الرجم أو الجلد والتغريب. وهو إذا مفسدة أي للدين والعرض والمروعة (مفسدة) عطف تفسر لذميمة. أي فبؤر كبيرة الزنا حيث كانت مفسدة للدين والعرض والمروعة فهي ذميمة أي مدمومة. شرعا وعقلا وجيلة ومن مفاستها أنها (مفقرة) أي تورث صاحبها الفقر يشمر بهذا والله أعلم إلى الحديث الذي رواه البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (الزنا يورث الفقر) والحديث الذي رواه البزار من رواية ابن عمر أيضا وفي آخره ( وإذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة ) وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله ) رواه الحاكم انتهى من الترغيب والترهيب اهـ وإنما أي كبيرة الزنا (مجلبة لعصبي الجبار) أي وهي من المعاصي التي تجلب غضب الجبار قال تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة﴾ (2) يعني لا تزنا واجتنبوا الزنا فإن الزنا معصية ومقت يعني يوجب لصاحبه المقت والسخط من الله تعالى وساء سبيلا ييسر المسلك ويسر الطريق لأهل الزنا يعني قد أخذ طريقا يجره إلى النار اهـ وروى عن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنه قال إياكم والزنا فإن فيه ست خصال ثلاثة في الدنيا وثلاثة في الآخرة فأما التي في الدنيا فنقصان الرزق يعني تذهب البركة من رزقه ويصير محروما من الخيرات ويصير بغيا في قلوب الناس. وأما التي في الآخرة فغضب الرب،

وشدة الحساب، والدخول في النار اهـ وإنها أي كبيرة الزنا (مدحلة لدركات النار) يشير بهذا إلى الحديث الذي رواه البخاري عن سمرة بن جندب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (رأيت الليلة رجلين أتاني فأخرجاني إلى أرض مقدسة) فذكر الحديث إلى أن قال: (فانطلقنا إلى ثقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يتوقد تحته نارا فإذا ارتفعت ارتفعوا حتى كادوا أن يخرجوا، وإذا رجعت رجعوا فيها وفيها رجال ونساء عراة) وفي رواية (فانطلقنا على مثل التنور) قال فاحسب أنه كان يقول: (فإذا فيه لغط وأصوات قال فاطلنا فيه فإذا فيه رجال ونساء عراة وإذا هم يأتهم لب من أسفل منهم فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوضؤوا) الحديث الضوضاء أصوات الناس وجلبتهم. والمعنى صوتوا وبكوا. وفي النهاية أي شقوا واستغاثوا اهـ وفي آخر الحديث (وأما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل التنور فإنهم الزناة والزواني) اهـ نقله صاحب الترغيب والترهيب اهـ ثم قال الناظم رحمه الله:

كَذَا اللَّوَاطُ الْفَاحِشُ الْمَذْمُومُ صَاحِبُهُ مُرْتَكِبٌ مَذْمُومٌ

أي وكذلك (اللوواط) وهو إتيان الذكر أي كبيرة ذميمة الخ ما ذكر مثل الزنا. بل هو أكبر مفسدة من الزنا لما أن إتيان الرجال لا يجوز بحال. بخلاف إتيان المرأة فإنه من حيز المباح الحلال. إذا كان بنكاح صحيح. بل تعزيره الأحكام الخمسة كما قال الدردير. لأن الشخص إما أن يكون له فيه رغبة أولاً. فالراغب نخشي على نفسه الزنا وجب عليه وإن أدى إلى الإنفاق عليها من حرام. وإن لم يخش نذب له إلا أن يؤدي إلى حرام فيحرم. وغير الراغب إن أداه إلى قطع مندوب كره وإلا أبيع. إلا أن يرحو نسلا أو ينوي خيرا من نفقة على فقيرة أو صون لها فيندب. ما لم يؤدي إلى محرم وإلا حرم والأصل فيه الندب. ولذا اقتصر عليه المصنف بقوله نذب لاحتاج الخ إنتهى منه اهـ

ولذا قال الناضم (الفاحش) أي القبيح (المذموم صاحبه) قال تعالى ذمًا وتقييحًا وتشنيعًا على قوم لوط ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (1) الآية (مرتكس) أي متكس فعي المنجد ارتكس، انتكس، وقع في أمر كان نجس منه. الركس الرجس من الناس. الركيس المركوس الضعيف للمرتكس اهـ يخ (مذموم) نعت لمرتكس أو عطف تفسير. مأخوذ من ذام ذامًا تذاومت عليه الموم اهـ قوله:

**كَذَا الْمَسَاحِقَةُ لِلنِّسَاءِ مِنْ أَعْظَمِ الْأَسْوَءِ وَالْفَحْشَاءِ**

الكاف حرف تشبيه وإذا اسم إشارة أي كذلك (المساحقة) التي تقع من أشرار النساء فهي كبيرة ذميمة مفسدة مثل الزنا في جميع ما ذكر. والمساحقة هي نعت المرأة لزوجه أي فعلها بها كما يفعل بها زوجها من مقدمات النكاح وهذا الفعل الذميم (من أعظم الأسواء) أي القبايح ومن أعظم (الفحشاء) أي القبايح. أي الفحشاء الذي هو الزنا منه المساحقة للنساء اهـ ثم قال:

**كَذَاكَ الْإِسْتِمْنَا عَلَى مَا شَهَرَا مِنْ الْفَتَاوِي عَنْ رِجَالٍ كَثَرَا**

أي وكذلك (الاستمنا) باليد شبيه بالزنا وهو كبيرة ذميمة كذلك (على ما شهرا من الفتاوي) أي من أقوال العلماء الأجلة وهذا معنى قوله (عن رجال كثير) أي فحول مهارة من جهانذة علماء المذهب المالكي. ثم قال

**كَذَاكَ وَطْءُ الْآدَمِيِّ لِلدَّوَابِّ مُحَرَّمٌ مَحْرَمٌ عَيْنُ التَّبَابِ**

أي وكذلك من الفعل الذميمة المفسدة (وطء الآدمي للدواب) فهو شبيه بالحرمة فيما تقدم ولذا قال (محرم محرم) بتكرير محرم تأكيد في الحرمة. وهو أي وطء البهيمة (عين التباب) أي الخسران. فهو وإن كان لا رجم فيه ولا جلد. ففيه الأدب الشديد. والوعيد بالعذاب المهيئ ففي الحديث الذي رواه الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لعن الله سبعة

من خلقه من فوق سبع سماوات) وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثا. ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه. قال (ملعون من عمل عمل قوم لوط ثلاثا ملعون من ذبح لغير الله. ملعون من أتى شيئا من البهائم. ملعون من عقى والديه. ملعون من جمع بين امرأة وابنتها. ملعون من غير حدود الأرض. ملعون من ادعى إلى غير مواليه). اهـ

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (أربعة يصبحون في غضب الله ويمسون في سخط الله) قلت من هم يا رسول الله. قال: (المتشبهون من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال. والذي يأتي البهيمة. والذي يأتي الرجال) رواه الطبراني أيضا والبيهقي. اهـ نقله صاحب التزيين والتزيين اهـ وقد جمع ابن حمدون جميع ما يلحق بالزنا فقال. ويؤخذ من قوله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ (١) تحريم المتعة وهي أن يعبر الأمة لمرة لمن يستمتع بها ثم يردّها. وشذ من قال بجوازها من العلماء. وتحريم الاستمناء باليد. وفي جوازه ومنعه وكراهته ثلاثة أقوال الشيخ زروق الجمهور على المنع. ومن قال به للضرورة فيشترط إذا كان غير قادر على التزويج ويخاف الزنا واقتصر على ما يدفع الضرورة. قال التافهروتي وكان الإمام أحمد يميزه ويراه كالخحامة وأنشد عليه:

إذا حللت بواد لا أنيس به فاجلد عميرة لا داء ولا حرج

وتحريم المساحقة وهي ما يفعله شرار النساء مع بعضهن كان ذا بآلة أولا. وتعاقب من فعلت ذلك منهن. لأن هذه الثلاثة خارجة عن ملك اليمين والتزويج الذي لا يحل الوطء إلا بهما وتحريم استرسال الزوج مع امرأته بعد الحث فيهما أو طلاقها وهو أشد من الزنا لما فيه من الإصرار على الزنا. وتحريم وطء البهيمة لأن المراد بملك اليمين الآدميات. ولا يدخل المملوك في الاستثناء أي المستثنى بدليل

القرآن بالأزواج. ولا يصح ما أشيع عن الشافعية من جواز وطء الذكر بما .  
 اليمين. بل هو عن الشيعة الخارجين عن الحق قاله في النصيحة ونقله في كبح اه  
 منه رقم (149) اه ثم قال مرشدا للتوبة التي تمحو الآثام:

فَقُبَّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْفَحْشَاءِ تَفَرَّ يَوْمَ الْبَعْثِ وَاللَّوَا.

(قُبَّ) أيها السالك (إلى الله) سبحانه وتعالى الأمر بالتوبة لجميع المؤمنين .  
 بقوله جل من قائل: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ توبة نصوحا ﴾ (1) الآية  
 (من الفحشاء) أي من كل ذنب صغيرا كان أو كبيرا فإن التوبة فرض لأمر الله  
 تبارك وتعالى بها في الآية السالفة الذكر. قال نازم أسهل المسالك. والتوبة فرض  
 فالرَّمَنَ. وتجب على الفور كما قال ابن عاشر. وتوبة من كل ذنب يجزئ تجب  
 فوراً البيت. وإن تأخر التوبة والإسترسال في المعاصي يوجب سحق الله كما قال  
 سيد عبد الرحمان الأخضرى. ولينب إلى الله سبحانه وتعالى قبل أن يسحق عليه  
 اه وإذا ثبت أيها السالك توبة نصوحا بشروطها (تفر) أي بالنجاة من أهوال  
 القيامة (يوم البعث) أي يوم الخروج من القبور يوم النشر واخشر وأخذ الصحف  
 ووزن الأعمال. رجاء وطمعا في فضل الله تعالى حيث قال: ﴿ عسى ربكم أن  
 يكفر عنكم سيئاتكم ﴾ (2) فإن عسى منه تعالى للوجوب كما لبعض المفسرين.  
 وقوله (واللواء) عطف تفسيرا وبيان ليوم البعث. أي وهو يوم اللواء. أيضا أي  
 لواء الحمد الذي يعطاه نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خصوصية له وهي  
 الدرجة القصوى التي ليست لغيره صلى الله عليه وسلم اه والله أعلم.

ولما أنهى الكلام على حفظ الفرح شرع يتكلم على حفظ الجوارح وعصر  
 بالذكر هنا البطش باليدين والسعي بالرجلين فقال:

2- سورة التحريم الآية: 8.

1- سورة التحريم الآية: 8.

## فصل في البطش والسعي

أي في حكم (البطش) باليدين (والسعي) بالرجلين فقال رحمه الله آمرا في ذلك بتقوى الله تعالى كقول ابن عاشر ويتقي الشهيد في البطش والسعي لمنوع يريد.

فَلْتَقِيَ اللَّهَ إِذَا بَطَشْتَ وَلْتَقِيَ اللَّهَ إِذَا سَعَيْتَ

أي فلتتحف (الله) أيها السالك وتراقبه وقد تقدم معنى التقوى. (إذا بطشتا) أي إذا أردت أن تأخذ بيدك شيئا أو تلمس جسدا. فانظر هل هو مما يحل لك أخذه أو لمسه أم لا. فإن كان مما يباح لك أخذه أو ملامسته فلا جناح عليك وإن كان مما حرم الله عليك فاجتنبه. وإن اشبه عليك فقف حتى تعلم حكم الله فيه قال ابن عاشر.

ويوقف الأمور حتى يعلم ما الله فيهن به قد حكما

وقال سيدي عبد الرحمان الأخضرى. ولا يحل له أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه ويسأل العلماء ويقندي بهم. وهذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (1) قوله (ولتق الله إذا سعتا) أي مشيتا قال صاحب الرسالة ٧٤. لا تتبع بقدميك فيما لا يحل لك ثم قال مشيتا إلى أنه يجب على المكلف أن يراقب الله في كل الحركات والسكنات :

أَطِعِ إِلَهَكَ بِكُلِّ الْحَرَكَاتِ أَطِعِ إِلَهَكَ بِكُلِّ السَّكِّنَاتِ

أي امثل أمر إلهك وقف عند حدوده بامتنال الأوامر واجتناب النواهي (بكُلِّ الحركات) أي في كل حركة كانت قلبية تحرك القلب لعلها. فانظر في تلك الحركة إن كانت في طاعة فاسرع في فعلها لئلا يفسد الشيطان تلك النية الصالحة ويفوتك ثوابها وإن كانت في معصية فاجتهد في إبطالها بطاعة. وإن نازعتك النفس



فسوفها واستعن بالله عليها وذكرها بالموت. عملاً بقول النبي صلى الله عليه وسلم: ( اذكروا هازم اللذات) الحديث وكذا إن كانت الحركة بدنية من سعي في خير فاسرع في إمضائه. وإن كان في شر فتوانى وجهاد نفسك في تركه وإن طوعتك في تركه فجاهدها في إبداله بخير. وإن طأوعتك على ذلك فراقبها واحذر غوائلها. كما قال سيدي البوصيري. وراعها وهي في الأعمال سائمة البيت وكذا (أطع إهلك) أي خالقك ومعبودك (بكل السكّنات) سواء بسواء أي فلتكن في الخوف من الله والمجاهدة له على حد سواء في السر والعلانية. وفي الاجتماع والفرقة. واليسر والعسر. والصحة والسقم. والفقر والغنى اهـ. ثم قال:

**وَاضْبِطْ لِلْأَرْكَانِ بِشَكْلِ الطَّاعَاتِ فَضْبُطُهَا مِنْ أَرْبَعِ الْبِضَاعَاتِ**

(واضبط) أي حافظ (للأركان) أي على الأركان أي القواعد التي هي عليها الإسلام وهي القواعد الخمس التي بينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: (بني الإسلام على خمس. شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. وإقام الصلاة. وإيتاء الزكاة. وحج البيت. وصوم رمضان) رواه البخاري ومسلم اهـ وقوله (بشكل الطاعات) أي بأنواع الطاعات التي تدين بها ربك وتعبده بها فإنتك ما خلقت إلا لأجلها قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (1) هذا وقد أودع عندك جوارح ووظف عليها وظائف شرعية. وهي شهود لك أو عليك. قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (2) ولذا قال (فضبطها) أي المحافظة عليها بشروطها وآدابها وأوقاتها (من أربع البضاعات) أي رأس مالك الذي عاملت به مولاك. ابن عاشر ويحفظ المفروض رأس المال البيت. وفي ابن حمدون ما نصّه:

العمر أعلى بضاعة فاصرفه في الله طاعةً وارباعاً بنفسك عن أن تكون تمس أصابعه

آخر:

أليس من الخسران أن لياليا تمرّ بلا تنفع وتحسب من عمري

غيره:

إذا كان رأس المال عمرك فاحترس عليه من الإنفاق في غير واجب

ولأجل هذا عظمت مراعات السلف الصالح رضي الله عنهم لأنفسهم ولحظاتهم. وبادروا إلى اغتنام ساعاتهم وأوقاتهم. ولم يضيّعوا أعمارهم في البطالة والتقصير. ولم يقنعوا من أنفسهم لمولاهم إلا بالجد والتشمير وقد قال علي رضي الله عنه بقية عمر المؤمن ما لها ثمن يدرك فيها ما فات ويحیی ما أمان. وقد نظمهم بعضهم فقال:

بقية العمر عندي ما لها ثمن وإن غدا خير محبوب من الثمن

يستدرك المرء فيها ما أمان ويحیی ما أمان ويمحو السوء بالحسن اهـ

ولأجل محافظتهم على الأوقات لا يرتكبون المباحات إلا بنية تغلبها قربة فتكون من المنهوبات أو الواجبات ولذا لم يكن في طريق القوم مباح كما تقدّم عن المدخل. وانظر شروح الحكم عند قوله:

ما فات من عمرك لا عوض له وما حصل لك منه لا قيمة له اهـ منه

ثم قال مشيراً لما ذكر:

فَهِيَ شُهُودٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ يَوْمَ الْجَزَا فَاشْدُدْ بِذَا يَدَيْكَ

(فهي أي الخوارج السبعة التي هي اللسان. والعينان. واليدين. والرجلان. والأذان والبطن والفرج. أي فإذا صرقتها فيما أحلّ الله لك. وكفعتها عما حرّم عليك فتكون (شهود لك) (أو) بمعنى الواو أي وإذا اقتحمت بها ما حرّم عليك فهي شهود (عليك) وذلك (يوم الجزا) أي اليوم الذي قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَجْزِي

كل نفس بما كسبت (1) الآية وهو ﴿يوم التلاقي يوم هم بارزون﴾ (2) أي يخرجون من قبورهم ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ (3) وفي صعيد واحد وهو يوم المحشر الذي قال فيه تعالى: ﴿ويوم نحشرهم جميعاً﴾ (4) فيجازي المؤمنين المطيعين. ويعاقب الكافرين ومن لم يتب عليه من عصاة المؤمنين. قال تعالى: ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً﴾ (5) وقوله (فاشدد بهذا) أي بالمحافظة على الطاعات وعلى الجوارح المودعة عندك التي ستشهد لك أو عليك (يديك) أي أمسك يديك عليها وهذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها﴾ (6) الآية وقوله صلى الله عليه وسلم: (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضواً عليها بالنواجذ) وقوله صلى الله عليه وسلم: (سيأتي على امتي زمان يصير القابض فيه على دينه كالقابض على الجمر) أو كما قال. اهـ وألف يديكاً وعليكاً. للإطلاق والله أعلم. ولما أنهى الكلام على حكم البطش والسمي. شرع يتكلم على التوقف عند اشتباه الأمور فقال:

### فصل في التوقف في الإقدام على الأمور حتى يعلم حكم الله فيها

أي فيما يجب من (التوقف في الإقدام على الأمور) التي اشبهت (حتى يعلم حكم الله فيها) وحشد يفعل أو يترك. أو يأتي ويترك. كما قدمنا من قول سيدي عبد الرحمن الأعضري (ولا يحل له أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه ويسأل العلماء. أي فيما أشكل عليه. ثم قال محذراً :

إِيَّاكَ أَنْ تَقْدِمَ بِأَصَاحٍ عَلَى أَمْرِ بِدُونِ حُكْمٍ عِلْمٍ وَاسْتِئْذَانٍ

السيد: مناقب العرب

إمام مدرّس

2- سورة غافر الآية 17 - (15 ، 16)

4- سورة يونس الآية: 28

6- سورة البقرة الآية: 256.

1- سورة غافر الآية 17.

3- سورة المطففين الآية: 6.

5- سورة مريم الآية: 85

(إِيَّاكَ) هي التحذير من الوقوع في مهلكة كما قال ابن مالك. إِيَّاكَ والشرّ ونحوه نصب محذراً. البيت قال الله تعالى حكاية عن سيدنا صالح حيث حذر قومه من عقر الناقة ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ (1) فناقة منصوب على التحذير والكلام على حذف مضاف أي ذروا عقرها واحذروا سقياها. اهـ كما في الصاوي (ياصاح) ماضى مرخم أي ياصاحي (على أمر) التيس عليك (بدون حكم علم) أي بدون أن تعلم حكم الله فيه من الشرع العزيز وإدراك تعلم حكم الشرع فيه (واسألوا) أي اسأل العلماء لأمر الله تبارك وتعالى بذلك قال جل من قائل: ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (2) اهـ ثم قال:

فَبِإِنْ سَأَلْتَ وَعَلِمْتَ فَاَقْدَمَا حَيْثُ عَلِيَ الْأُمُورِ تَسْلَمًا

أي فإذا علمت الحكم في الأمر من العلم الشرعي أو من سؤال من تثق بدينه من العلماء العامين المقتدى بهم (فاقدما) أي أقدم من عليه (حيث) أي حين يظهر لك الحكم الشرعي الصريح (على الأمور) أي في الأمور أو الأمر التي أو الذي كانت أو كان ملتصقا عليك (تسلما) أي من الوقوع في الإثم أو التشابهة. لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لديمه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يرتع فيه) الحديث بطوله رواه البخاري ومسلم اهـ وألف تسلما منقبة عن سون التوكيد الخفيفة كآلف فاقدما اهـ والله أعلم ثم قال:

فَمَنْ عَصَى بِالْجَهْلِ فَهُوَ مَذْخُورٌ فَطَرَدَ فِي الَّذِينَ غَيْرَ مَعْدُورِ

(فمن) أي الذي (عصى) الله بترك طلب العلم والسؤال الواجب عليه بقول الله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (3) وقوله تعالى: ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (4) وبقول النبي صلى الله عليه وسلم: (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) الحديث.

2- سورة الأنبياء الآية 07

1- سورة الشمس الآية: 13.

4- سورة الأنبياء الآية 07.

3- سورة محمد الآية: 19.

ثم تعدى محارمه وحدوده أي ارتكب محارمه وتعدى حدوده (بالجهل) أي لحكم الله في تلك المعصية التي ارتكبها. كمن لم يدرك مثلاً هل الغيبة حرام أو جائزة أم لا. أو الكذب أو الزنا أو شرب الخمر. أو عصره. أو بيعه. أو غير ذلك من المحرمات. وارتكب شيئاً منها عن جهل (فهو مدحور مطرد) مطرد عطف تفسير إذ المدحور هو المطرد. قال تعالى: ﴿وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دَحُورًا﴾ (1) أي يعملونهم عن مجالس الملازمة. يقال دحره دحراً ودحوراً إذا طرده وأبعده. كذا في معالم التنزيل اه قوله (في الدين) أي في حكم دين الإسلام وهو أي الجاهل (غير معذور) أي بجهله لأن الله تبارك وتعالى أمر بالعلم قبل العمل فقال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ (2) وهكذا ترجم البخاري بقوله (باب العلم قبل العمل) وعليه فالعبادة الخالية عن علم بحكمها لا تعدّ عبادة أصلاً يؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم: (طلب العلم فريضة) الحديث المتقدم وقوله صلى الله عليه وسلم: (أطلبوا العلم ولو بالصين) ولذا قال النازم (غير معذور) أي بالجهل فقد قال العلماء إذ كان الجاهل يعذر بالجهل فلا فائدة في العلم. اه

ثم قال مبيناً لتلك المعصية وأنها ليست بمعصية واحدة فحسب بل هي معصيتان كما قال :

لَأَنَّهُ عَصَى بِتَرْكِهِ السُّؤَالَ ثُمَّ عَصَى أَيْضًا بِفِعْلِهِ الضَّلَالَ

(لأنه أي الجاهل (عصى) أولاً (بتركه السؤال) أي سؤال العلماء الذي أمر الله به عند عدم العلم بحكم الله في الأمر المقصود كما قال تعالى في الآية المتقدمة (ثم عصى أيضاً) أي معصية أخرى (بفعله الضلال) أي ارتكابه المعصية أو المعاصي التي هي الضلال عن الطريق المستقيم الذي قال فيه تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ (3) الآية اه ثم قال زيادة في تقييد الجهل :

1 - سورة الصفات الأيتان (8 ، 9) 2 - سورة محمد الآية: 19 3 - سورة الأنعام الآية: 153

فَاجْهَلُ شَرًّا مِمَّا بِهِ سَالَ الْوَعَا لَأَنَّهُ عَادَ قُصُورٍ وَغُورَا

(فالجهل شر) أي أقبح وأشنع (ما به سال الوعا) أي ما به نطق المرء أو فعله لأن الإنسان وعاء كالإناء يوضع فيه الحسن والقبيح. فالإنسان وعاء صالح لقبول وضع الحسن الذي هو العلم. ولوضع الشر الذي هو الجهل. كما أن الإساء يوضع فيه. السمن والعسل واللبن. ويوضع فيه الخمر وغيره من المستقذرات. وهو كما قيل: وكلّ إناء بالذي فيه يرشح. وقول من قال:

إنّ الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلاً  
ثم قال زيادة في تقييده أيضاً وتحذيراً من صحبة أهله (لأنه عاد) أي الجهل (عاد) أي من الأصرار التي تعدى كما قيل:

لا تصحب الكسلان في حالته كم صالح بفساد - آخر يفسد  
عدو البليد إلى الجليد سريعة كالخمر يوضع في الرماد فيخمد  
غيره:

إن كنت تبغي العلم من أهله أو شاهداً يخبر عن غائب  
فاعتبر الأرض بأسمائها واعتبر الصاحب بالصاحب اهـ  
غيره:

عن المرء لا تسأل واسأل عن قريبه فكلّ قريبين بالمقارن يقتدي  
فإن كان ذا شرّ فجنبه سرعة وإن كان ذا خير فقارنه تهتدي

ولذا قال المصنّف (هصور) أي مثل السبع في اغتراسه (وعوعا) أي ذا صوت شديد مهول. ولشدة هول صوته قال فيه تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ (١) فالمقصود أي المصوف بالقصورة في الآية السبع. كما للمفسرين. والمعنى والله أعلم فكما أن السبع عاد على الحيوانات مفترس لها

المكتبة الخاصة  
بالعربي سنادي

١ سورة مدثر الأيمان: (50-51)

فكذلك الجهل الناشئ عن إغواء الشيطان وغروره. وتزيينه للنفس الراحة والكسل والشهوات والتواني والإغراء بطول الأمل. فإبليس في الحقيقة هو المصور الوعوا. وهو الذي يسعى في إضلال بني آدم ليمرّ بمينه الذي قصّه الله تبارك وتعالى علينا في الذكر الحكيم في غير ما آية قوله: ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (1) ﴿ فَمَا أُغْوِيَنِي لأَقْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (2) الآية إلى غير ذلك من الآيات اهـ ثم قال:

فَلَتَسْتَعِذَّ بِاللهِ مِنْهُ أَهْدَا فَإِنَّهُ دَاءٌ عُضَالٌ عَرَبْدَا

أي فلتستعحر ولتتحصن (بألفه منه) أي من الجهل (أهدا) أي دائما (فإنه) أي الجهل (داء عضال) يقتل صاحبه وهو حيّ كما قيل وذو الجهل ميت وهو يمشي على الثرى يهدّ من الأحياء وهو عديم (عربدا) أي شديد. ففي المنحد عربد عربدة ساء خلقه فهو عريبد ومعربد العربد والعربد الشديد من كلّ شيء يُقال غضب غضبا عربدا. الذكر من الأفاعي اهـ منه اهـ

ثم شرع يتكلّم على أعظم أمراض القلوب فقال:

فضل في الكبر. والعياذ بالله.

الكِبَرُ أَكْثَرُ ذُنُوبِ الْقَلْبِ لِأَنَّهُ يَصْرِفُهُ عَنْ قُرْبِ

أخبر رضي الله عنه بأنّ (الكبر) من (أعظم ذنوب القلوب) بل هو أعظمها كما قال وهو كذلك. فقد ورد أنّ كلّ ذنب يأتي معه الفتح إلّا الكبر. فإنه مطبوع على قلب صاحبه. لقوله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ (3) ولذا قال المصنّف (لأنّه) أي الكبر (يصرفه عن قرب) أي من

2 سورة الأعراف الآية: 16.

1 - سورة من الآية: 82.

3 سورة غافر الآية: 35.

حضرة الرب تبارك وتعالى. لما ورد في الأحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم منها الحديث المروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم وهم عذاب اليم شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكين أي فقير. وقال: (إن الله تعالى يفيض ثلاثة نفر وبفضه ثلاثة منهم أشد. أولها يفيض الفساق وبفضه للمشيخ الفاسق أشد. والثاني يفيض البخلاء وبفضه للغني البخيل أشد. والثالث يفيض المتكبرين وبفضه للفقير المتكبر أشد) وقال صلى الله عليه وسلم: (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر) اهـ كما في تنبيه الغافلين. ومنه أيضا قال الفقيه رضي الله عنه: أعلم أن الكبر من أخلاق الكفار والفراغة والتواضع من أخلاق الأنبياء والصالحين. لأن الله تعالى وصف الكفار بالكبر فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (1). وقال قارون وفرعون وهامان ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ (2) وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ (3). وقال: ﴿أَدْخِلُوا أِبْرَاهِيمَ فِي جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا لَا يُصْرِفُ سَتْرًا﴾ (4). وقال: ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ (5).

وقد مدح الله عباده المؤمنين بالتواضع فقال: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (6) يعني متواضعين. ومدحهم بتواضعهم وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالتواضع فقال: ﴿وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (7) ﴿وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (8) ومدح النبي صلى الله عليه وسلم بخلقته فقال: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (9). وكان خلقه التواضع لأنه روى أنه

- 
- |                          |                          |                         |
|--------------------------|--------------------------|-------------------------|
| 1- سورة الصفحات الآية 35 | 2 سورة المكبوت الآية 39  | 3 سورة عمر الآية 60     |
| 4- سورة عمر الآية 76     | 5 سورة الحن الآية 23     | 6 سورة الفرقان الآية 63 |
| 7- سورة الحجر الآية 88   | 8 سورة الشعراء الآية 215 | 9 سورة القلم الآية 04   |



كان يركب الحمار ويحيب دعوة المملوك فثبت أن التواضع من حسن الأخلاق.  
وكان الصالحون من قبل أخلاقهم التواضع. فوجب علينا أن نقتدي بهم رضي الله  
عنهم اهـ.

وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه بعثه عمر بن الخطاب أميراً على  
البحرين فدخل البحرين وهو راكب على حمار وجعل يقول: طرّقوا للأمير طرّقوا  
للأمير، فهؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خلقهم التواضع  
وكانوا أعزّاء عند الخلق وعند الملائكة وعند الله سبحانه وتعالى اهـ.

(موعظة) ففي قصة جبلة بن الأهمّ ما يكفي المؤمن موعظة عن الكبر.  
وهي أنه لما أخذ عمر رضي الله تعالى عنه بالقصاص لمن كسر أنفه قال: أيقنص  
مني وأنا ملك حتى حمّله ذلك على أن ارتدّ وقال:

تنصّرت بعد الحقّ عارا للظمة ولم يك فيها لو صيرت لها ضرر  
وأدركي فيها لجاح حميّة فبعت لها العين السليمة بالعور  
فيا ليت أمتي لم تلدني وليتني صيرت على القول الذي قال لي عمر  
وفي الحديث (السعد من وعظ بغيره) اهـ ثمّ نته على مصدره فقال:

**مَصْنَعُهُ الْحَقُّ وَالْحَبَالُ وَعَنْهُ غَالِبًا أَتَى الضَّلَالُ**

أي منشؤه الذي يصدر منه هو (الحق) الذي هو أكبر الأدواء وذلك أنه  
لم يوجد له دواء بعد فحصى أطباء أدواء العقول كما قيل:

**لكلّ داء دواء يستطبّ به إلا الحمّاقَة أُعيت من يداويها**

فالأحمق هو من ليس له ملكة يملك بها نفسه عند الغضب أو هو فاسد  
العقل. وقال بعضهم: حدّ الحمق أنه قلة الإصابة ووضع الشيء في غير الموضع  
الذي وُضع له. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (الأحمق أبغض الخلق إلى  
الله إذ حرمه أعزّ الأشياء عليه). وروى أن عيسى أتى بأحمق ليدأويه فقال: أعياني  
دواء الأحمق ولم يعيّن مداواة الأكمه والأبرص. وقال الحسن بس علي رضي الله

عنهما: هجران الأحقق قربة إلى الله تعالى. وقالت الحكماء: يفضل عقله عن مجاورة الأحقق. وقالوا مثل الأحقق مثل الثوب الخلق إن رفاته من موضع تحرق من موضع آخر. والله درّ القاتل:

أتى الأحقق لا تصحبه      إنما الأحقق كالثوب الخلق  
كلما رقت منه من جانب      حركته الريح وهنا فانخرق  
وإذا عاتبته كني يوعوي      زاد جهلا وتمادى في الحمق  
من فتح الرحيم الرحمن اهـ

(و) أي ومصدره أيضا أي الكبر يكون من (الخيال) أي فساد العقل إذ لا يتكبر على الناس ولا يعرض على الحق استكبارا إلا من أصابه خيل في عقله من أمراض القلوب التي أعظمها الكبر كما قال (و) أي وإذا علمت أن مصدره مما ذكر فهمت أن (عنه) أي عن الكبر (غالباً) أي في غالب الأحوال (أتى) أي جاء (الضلال) أي العمى عن الطريق السوي. قال تعالى: ﴿فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور﴾ (1). وقال: ﴿ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ (2) الآية. ثم قال رحمه الله مشيراً إلى بعض ما ينشأ عن الكبر من الصفات الذميمة والأخلاق السيئة .

صاحبه يحقر كل الناس ويجهل الحق ولا يؤاسي

(صاحبه) أي الكبر (يحقر كل الناس) أي جميعهم ويرى أنهم دونه لما يرى لنفسه من الفضل عليهم وهذا غاية الشر والضلal لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه مسلم (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره التقوى هاهنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم) الحديث (و) أي وإذا كان بهذه المثابة فإنه (يجحد الحق) أي ينكره لما تسول له نفسه أنه أعظم من أن يؤخذ منه الحق لغيرة. كما فعل جبلة بن الأهم كما في الموعظة السالفة الذكر. قوله (ولا يؤاسي) أي لا يعطي الإنصاف

من نفسه لما انطوت عليه سريره من الكبر والعزة. ومن هذا حاله فهو شبيه بالأخنس بن شارق الذي قص الله تبارك وتعالى عنه بقوله: ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه﴾ (1) الآية اهـ. ثم قال:

**يُشَارِكُ الْإِلَهَ فِي الصِّفَاتِ بِزَعْمِهِ أَوْلَى لَهُ مِنْ آتٍ**

(يشارك) أي المتكبر (الإله) أي المعبود بحق سبحانه وتعالى (في الصفات) أي فيما اختص به تعالى من الصفات. فإن العظمة والكبرياء ليستا إلا له عز وجل. ففي الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يقول الله عز وجل: الكبرياء ودائي والعظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما ألقته في النار) وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لثلاثة لا يسأل عنهم رجل نازع الله رداءه فإن رداءه الكبر وإزاره العز وجل في شك من أمر الله والقنوط من رحمته) وعن حارثة ابن وهب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواز مستكبر) اهـ من الترغيب والترهيب الجزء الثالث رقم (563) اهـ (بزعمه) أي الكاذب (أولى له من آت) أي ليس له من معط لما زعم فإن الله تبارك وتعالى منزّه عن الشريك في صفاته وأفعاله. ولا معطي لما منه سواه ﴿هل له تعلم له سميا﴾ (2) اهـ ثم قال: مستهجننا ومستندلاً على نقصان عقل المتكبر:

**وَذَلَّ عَلَى نَقْصِ بَاهِلِ الْكِبَرِ وَعَنْ دَنَاءَةِ بِهِمْ فِي الْقَدْرِ  
تَرَى الْقَصِيرَ يَتَسَوَّرُ التَّلُونَ لِيَسْتَطِيلَ زَائِعِمًا أَنْ ذَاكَ طُولُ**

أي وتما بدلك على نقصان عقول المتكبرين (وعن دناءة) قدرهم أنك أيها المتأمل في حالهم (ترى) أي يستبين لك من دناءتهم أن (القصير) مثلاً (يتسور

التلول) أي يعلو عليها ليستطيل أي يرتفع (زاعما أن ذاك طول) أي ذلك الإرتقاء والعلو على الأماكن المرتفعة طول. وهذا زعم فاسد كاذب حيث علا وارتفع بما ليس له. وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمَشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ (1) أي ذا مرح بالكبر والخيلاء. فإنك لن تخرق الأرض تنقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك ﴿وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ المعنى أنك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تحتال. اهـ ذو الجلالين. الصاوي.

قوله ﴿طُولًا﴾ تمييز محمول عن الفاعل أي ولن يبلغ طولك الجبل. وهذا تهكم على العبد المتكبر. كأن الله يقول له شأن التكبر أن يرى كل شيء أحقر منه وأنت ترى كل شيء أعظم منك لأنك بمشيك على الأرض لن تخرقها حتى تدركها. ولن يبلغ طولك الجبل حتى تكون أعلى منها فلا يليق منك التكبر. اهـ الجزء الثاني رقم (350) اهـ ثم أشار إلى ما يلحق التكبر من المقت وغيره فقال:

بَشْرُهُ بِالْمَقْتِ وَخَفَضِ الْقَدْرِ وَمَوْتُهُ السُّوءِ وَشَرُّ الْعُمُرِ  
وَبِالْجَحِيمِ وَشَرَابٍ مِنْ حَمِيمٍ أَنْ يَزُقُّوهُ مُنْقَصٍ إِلَيْهِ

أي بشر أيها العاقل أو السالك المتكبر (بالمقت) من الله تعالى للأحاديث المتقدمة (و) أي وبشره أيضا بـ (خفض القدر) أي عند الله ورسوله والمؤمنين والملائكة. (و) أي وبشره بـ (موتة السوء) أي الخروج من الدنيا على سوء الخاتمة والعباد بالله (و) أي وبشره كذلك بـ (شر العمر) حيث قصى عمره في هاته الفعلة القبيحة السيئة. قال صلى الله عليه وسلم (خيركم من طال عمره وحسن عمله وشركم من طال عمره وساء عمله) (و) أي وبشره (بالجحيم) الذي هو طبقة من طبقات جهنم (و) أي وبشره بـ (شراب حميم أن) أي بلغ إناءه في الحرارة (و) أي وبشره بـ (زقوم) أي بالأكن من شجرة الزقوم التي قال الله تعالى في وصفها:

﴿إن شجرت الزقوم طعام الآثيم كالمهل تغلي في البطون كغلي الحميم﴾ (1) الآية وهي أي شجرة الزقوم. أخبت الشجر المرتبة بتهامة ينبتها الله تعالى في الجحيم ﴿طعام الآثيم﴾ أي جهل وأصحابه ذوي الإثم الكبير ﴿كالمهل﴾ أي كتردي الزيت الأسود غير ثان ﴿تغلي في البطون﴾ حم نالت ﴿كغلي الحميم﴾ الماء الشديد الحرارة. هكذا في تفسير ذي الجلالين اهـ منه الجزء الرابع رقم (55) اهـ وهذا العذاب متنوع بهذه الأنواع (منغص اليم) أي شديد الحزن والندامة والعذاب الأليم. اهـ.

ثم لما أنهى الكلام على الكبر شرع يتكلم على العجب الذي هو الكبر وزيادة فقال:

### فضل في العجب

العجب هو استعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى المنعم. وهو مذموم في كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم. قال تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم﴾ (2) الآية ذكر ذلك في معرض الإنكار وقال: ﴿وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأناهم الله من حيث لم يحتسبوا﴾ (3) فرد على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم. وقال صلى الله عليه وسلم: (ثلاث مهلكات، شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه) وله آفات مع الله ومع عباده. فأفاته مع الله هو أن المعجب بنفسه ينسى ذنوبه ولا يرى عيوبه. وما يتذكره منها يستغفره. ويظن أنه تغفر له وأنه عند الله بمكان. فلا يجتهد في تلافيتها فيأمن مكر الله وعذابه. ويستعظم العبادة إذا صدرت منه ويمن على الله بفعله ويرى أن له عند الله حقا بسببها. ولذا قال في الحكم رب

2 - سورة النورة الآية. 25.

1 - سورة الدخان الآيات. 43، 44، 45، 46.

3 - سورة الحشر الآية- 02

معصية أورثتك ذلاً وافتقاراً غير من طاعة أورثتك عزاً واستكباراً. وآفاته مع العباد هو أنه يتولد منه الكبر - ومن الكبر الآفات الكبيرة التي لا تخفى والله در القائل:  
ومعتقد أن الرياسة في الكبر فأصبح ممقوتاً بها وهو لا يدري  
يجر ذبول العجب طالب رفعة ألا فاعجبوا لطالب الرفع بالجر

وأصل العجب الجهل المحض فإن الإنسان إنما هو محل لفيضان فضل الله وجوده. والمحل أيضاً من جوده وفضله. وعلاجه رؤية ملة الله تعالى في كل شيء وفقره وعجزه في كل شيء. فإن العلم والعمل والمال والجمال كلها من من الله تعالى عليك. ولو كان شيئاً منك كنت تلدغ عن نفسك ما لا تريد من الضروريات. كالبول. ولا يمكن ذلك فدل على أن ما بك من نعمة فمن الله. قال تعالى: ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١) فتشاهد إذن أن منته وفضله عليك حيث استعملك في الطاعة ولم يستعملك في المعصية. وانظر إلى الألوف من أقرانك ممن هو أشد منك وأقوى حيث سلبهم ذلك وسعروهم في المعالفة والعصيان. فإذا تحققت ذلك لم يبق في نظرك ما تعجب به أو منه إذ لست الفاعل اهـ مـ ابن حمدون رقم (157/165) - فائدة - وأما الفرق بين الكبر والمعجب فقد بينه الشيخ ميارة بقوله. والفرق بينهما أن الكبر يستدعي متكبراً عليه متكبراً به. والمعجب لا يستدعي غير المعجب فلو لم يخلق الإنسان إلا وحده لتصور أن يكون معجباً. ولا يتصور أن يكون متكبراً إلا أن يكون معه غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال اهـ ثم قال:

العُجْبُ أَكْبَرُ مِنَ الذُّنُوبِ يُخْبِطُ أَجْرَ عَمَلِ الْمَرْثُوبِ  
وَيُثْرِكُ الدِّيَارَ حَقّاً بَلَقَعَا لِأَنَّهُ أَغْظَمُ وَزَرَ مَعْمَعَا

أي من أكابر الذنوب وأنه (يحبط أجر عمل المريبوب) لما في الحديث الذي رواه الديلمي (أن العجب يحبط عمل سبعين سنة) ففي ما رواه الطبري. (لو كان العجب رجلا لكان رجل سوء) وما رواه البيهقي. (لو لم تكونوا تذهبون لصب عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب) إلى غير ذلك (و) أي وحيث كان كما ذكر فانه (يترك الديار حقا بلقعا) أي أخرابا يشتر بهذا والله أعلم إلى ما قال ابن مسعود. الهلاك في اثنين القنوط. والعجب لأن القنط آيس من نفع الأعمال وإنما جمع بينهما ومن لازم ذلك تركها. والمعجب يرى أنه ظفر بممراده فلا يحتاج لعمل ومن ثم قال تعالى: ﴿فَلَا تَرْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ (1) ومن تركية النفس اعتقاد أنها بارة وهو معنى العجب ولذا قال الناصم (لأنه) أي العجب (أعظم وزر) أي ذنب لما ورد من ذم الله تعالى له في الآيات المتقدمة وغيرها. فقد يعجب الانسان بعمله وهو مصيب فيه أو مخطئ وقوله (معصيا) أي حارب بصوته الشديد وقاتل وأحرق وترك الديار بلاقع ففي المنجد. (معصع) عمل في عجل الشيء المحترق. صات القوم. قاتلوا شديدا. ساروا في المعصان. في شدة الحر. المعصعة صوت الأبطال في الحروب. معاصع. المعاصع أيضا الحروب والفتن. اهـ منه يخ اهـ ثم قال مشيرا إلى رئيس المعجبين.

### إِبْلِيسُ فِي الْعِلْمِ إِمَامُ الْمُعْجِبِينَ بِعَمَلٍ وَقُدْوَةٍ لِلْمُفْسِدِينَ

(إبليس) اللعين المطرود من رحمة الله (في العلم) أي الوارد عن الأنبياء والمرسلين هو (إمام) أي قدوة (المعجبين بعمل) أي بأعمالهم. لأن إبليس هو أول المعجبين بأعمالهم ولذا تكبر عن السجود لسيدنا آدم عليه الصلاة والسلام. فكان الكبر الناشئ عن العجب أول معصية وقعت في السماء. (و) أي وهو أي إبليس (قدوة) أي إمام (المفسدين) أي فسي الأرض فإن أول معصية وقعت على وجه



الأرض الحسد ومنه كان قتل قابيل لهابيل. وإبليس اللعين هو الذي زين لنفس قابيل قتل هابيل. ولما قصد قتله ولم يدرك كيف يقتله تمثل له إبليس وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضعه بحجر آخر. وقابيل ينظر فتعلم القتل فوضع قابيل رأس هابيل بين حجرين وهو صابر اهـ ذكره الصاوي. فتبين من هذا أنه قلدوة المفسدين. ولا زال وما زال هكذا يزمن ويوسوس ويفري على العصامي. فيزين لأهل الأعمال الصالحات أعمالهم ويعظمها في أنفسهم. ويحقّرهم أعمال من لم يعمل مثلهم. فينشأ عن ذلك الكبر ومغض الناس أي احتقارهم. فتكون آفات الكبر آفات العجب لأنه الأصل هذا مع العباد. وأما مع الله. فكما تقدم أن المعجب ينسى ذنوبه وإذا نسيها وامتن على الله بفعلها. فيعمى عن تفقد آفاتها فيضيع كل سعيه أو أكثره إذ العمل ما لم يتق من الشوائب لا ينفع وإنما يحمل على تنقيته منها الخوف والمعجب غرته نفسه بربه فأمن مكره وعقابه وعد أن له على الله حقا بعمله فزكى نفسه وأعجب برأيه وعقله وعمله حتى استبد بذلك ولم تعلمن نفسه أن يرجع لغیره في علم ولا عمل فلا يسمع نصحا ولا وعظا لنظره إلى غوره بعين الإحتقار. فعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال في حد ذاته. لكنه مادام خائفا من سلبه من أصله فهو غير معجب به. وكذا الفرح به من حيث أنه نعمة من الله تعالى أنعم بها عليه. بخلاف ما إذا فرح به من حيث أنه كمال متصف به مع قطع نظره عن نسبتته إلى الله تعالى. فإن هذا هو العجب. فهو استعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى الله تعالى فإن ضمّ لذلك تروقه جزاء عليها لا اعتقاده أن له حقا عند الله وأنه منه بمكان سمي مدلا والإدلال أعص من العجب. إلى أن قال. ومنها يتعين علاج العجب أيضا وعلاج كل علة إنما يكون بضدها. وعلة العجب الجهل المحض كما علم مما مرّ في حده. وشفافه النظر إلى ما لا ينكره أحد. وهو أن الله تعالى هو المقدر لك على نحو العلم والعمل والمنعم عليك بالتوفيق إلى حيازته وبجعلك ذا نسب أو مال أو جاه. فكيف يعجب



لما ليس إليه ولا منه، وكونه محل ذلك لا يجديهِ شيئاً، لأن المحل لا مدخل له في الإيجاد والتحصيل، وكونه سبباً فيه نزول ملاحظته له إذا تأمل الأسباب لا تأثير لها وإنما التأثير لوجودها والمعم بها. فينفي أن لا يكون إلا بما أسداه إليه الحق وأجره عليه وآثره به دون غيره من مزايا جوده وكرمه مع عدم سابقة استحقاق منه لذلك فإن قال أولاً ما علم في من صفة عمودة باطنة لما آثرني بذلك قيل له وتلك الصفات أيضاً من خلقه وإنعامه. على من انطوى علم خائمه وعاقبته عن نفسه. كيف يسوغ له عجب بأي نوع فرضن من أنواعه. فإنه لا أعبد من إبليس. ولا أعلم من بلعام بن باعور في زمنه. ولا أقرب ولا أشفق من أبي طالب على نبينا صلى الله عليه وسلم. ولا أشرف من الجنة ومكة وقد علمت ما وقع لأولئك من سوء الخاتمة والعياذ بالله. فاحذر أن تعجب وتغتر بنسب أو علم أو محل أو غير ذلك. هذا كله إن كنت معجباً بحق فكيف وكثيراً ما يقع الإعجاب بباطل. قال الله تعالى: ﴿ألمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ (1) وقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن هذا يغلب في آخر هذه الأمة. إذ جميع أهل البدع والضلال إنما أصروا عليها بآرائهم الفاسدة. وبذلك أهلك الأمم السابقة لما افترقوا فرقا وأعجب كل برأيه ﴿كل حزب لما لديهم فرحون﴾ فذرهم في غمرتهم حتى حين. أنجسبون أنما ثلثهم به من مال وبنين يسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون﴾ (2) أي أن ذلك ربما كان فتنة واستدراجاً ﴿سنستخرجهم من حيث لا يعلمون وأملئهم إن كيد متين﴾ (3) اهـ بخ من الزواجر. الجزء الأول رقم 76/75 اهـ ثم قال المصنف مبيناً لما صار إليه حال إبليس اللعين حين تكبر عن السجود لسيدنا آدم عليه الصلاة والسلام وأعجب بعلمه وعبادته:

2 سورة المؤمنون آيات 53، 54، 55، 56

1 سورة طه الآية 8.

3 سورة الأعراف الآيات: 182، 183.

## حَوْلَهُ اللَّهُ بِهِ لِلشَّيْطَانَةِ وَيَدَّلُ اللَّهُ بِهِ وَلَقَدْ

أي حيث تكبر وأعجب بنفسه وعلمه وعمله (حوله الله) أي أهله  
بالصلاح كفرا. وبالرحمة والرضا اللعنة والغضب. وبسكنى الجنة. الطرد والهبوط  
منها. كما قص الله تبارك وتعالى في كتابه العزيز: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا  
لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (1) الآية سورة  
البقرة رقم 34 (إبليس) قيل مشتق من إبليس إبلاسا بمعنى يس وهذا هو اسمه في  
اللوحة المحفوظة. - فائدة - قال كعب الأحبار إن إبليس اللعين كان خازن الجنة  
أربعين ألف سنة. ومع الملائكة ثمانين ألف سنة ووعظ الملائكة عشرين ألف سنة.  
وسيد الكرويين ثلاثين ألف سنة. وسيد الروحانيين ألف سنة. وطاف حول  
العرش أربعة عشر ألف سنة. وكان اسمه في سماء الدنيا العابد. وفي الثانية الزاهد.  
وفي الثالثة العارف. وفي الرابعة الولي. وفي الخامسة التقى. وفي السادسة الخازن.  
وفي السابعة عزازيل. وفي اللوحة المحفوظة إبليس وهو غافل عن عاقبة أمره. اهـ  
صاوي قوله (به) أي بالكبر والعجب حوله (للشيطنة) أي صوره شيطانا رحيمًا.  
واسم الشيطان مشتق من (شطن) إذ أبعد عن الحق أو عن رحمة الله فتكون النون  
أصلية ووزنه فيعال. وكل عات متهم من الجن والإنس والتواب فهو شيطان  
اهـ قاله في المصباح اهـ (وبدّل الله به) أي بعد ما كان في السماوات يتعبد ويعلم  
الملائكة الكرام صار مطرودا مسكنا في أقبح مكان مع الشياطين (ولعنه) بقوله  
تعالى ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ (2) اهـ.

ولما أنهى الكلام على العجب شرع يتكلم على ما هو أكبر منه وهو الرياء.

الذي هو الشرك الأصغر فقال:

## فصل في الرياء.

الرياء طلب المنزلة في قلوب الناس بإراءتهم خصال الخير. هكذا عير عنه صاحب الحكم ويقال أنه الشرك الأصغر وإلى ذلك أشار إليه الناظم بقوله:

إِنَّ الرِّيَاءَ هُوَ شِرْكٌ أَصْفَرُ      يُنْطِلُ الْأَعْمَالُ بِلَاءِ الْأَكْبَرُ  
فَهُوَ مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ      مُبْعَدٌ عَنِ عَالَمِ الْغُيُوبِ

الرياء مشتق من الرؤية. والسمعة مشتقة من السماع. وهو طلب المنزلة في قلوب الناس بإراءتهم خصال الخير من عبادة ونحوها. وهو حرام موجب لمقت الله تعالى. كتابا وسنة وإجماعا. قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَعْنُونَ الْمُعَافُونَ﴾ (1) وقال: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (2) فالإخلاص هو إفراد المعبود بالعبادة. ضد الرياء وفي الصحيح يقول الله تعالى: (أنا أغنى الأغنياء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركه وشركه) اه كما في ابن حمدون. ولذا قال الناظم (هو شرك أصغر) كما قال صاحب الرسالة. والرياء الشرك الأصغر. وأما علامته فأشار لها الشيخ ميارة بقوله "وعلامته الكسل والتقليل من العمل في الوحدة والنشاط والتكثير من العمل بين الناس والزيادة في العمل إذا أتى عليه والنقص إذا ذم". اه وإذا كان كذلك فـ (يُطِلُ الْأَعْمَالُ) لأن الله تبارك وتعالى لا يقبل من العمل إلا الخالص لوجهه. والمرائي يريد بعمله مدح الناس وهذا هو الداء العضال كما قال (بلأه الأكبر) أي داءه الأعظم. (فهو) أي الرياء (من كبائر الذنوب) التي لا تغفر إلا بالتوبة مع عفو الله تعالى وباجتنابها تغفر الصغائر كما وعد تبارك وتعالى بقوله: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ (1) وإلى الآية الكريمة أشار صاحب الرسالة بقوله. وغفر الصغائر

1 - سورة الماعون الآيات. 4. 5. 6. 7.

2 - سورة لَيْسَةَ الآية 5.

3 - سورة النساء الآية 31.

باحتناب الكبائر وجعل من لم يتب من الكبائر صائرا إلى مشيخته. اهـ وقوله (مبعد) أي الرياء (عن عالم الغيوب) أي المطلع على ما أسره العبد وأخفاه قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ (1). ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوهُ بِهِ نَفْسِهِ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حِجْلِ الْوَرِيدِ﴾ (2) فلا يخفى عليه تبارك وتعالى ما كان من طاعة المخلص أو المرائي اهـ ثم قال مشيرا إلى أصله :

وَأَصْلُهُ الطَّمَعُ فِي الْخَلَائِقِ وَالْخَوْفُ مِنْهُمْ ذَابُ مَنْ يُنَاقِ  
أَعْمَالُهُ قَلْبَةً كَالْجِيفَةِ عِنْدَ جَمِيعِ الْأَوْلِيَاءِ عِيفَةً  
وَمَنْ يَرْمُ بِقَمَلٍ غَيْبَتَا فَهُوَ غَيْبٌ لَمْ يَزَلْ نَجِيسًا

(و) أي وإذا أردت أن تعلم أصل الرياء الذي نشأ عنه فـ (أصله الطمع في الخلائق والخوف منهم) أي لتعلق قلبه بمدحهم وخوفه من ذمهم. وينقسم إلى قسمين كما في ابن حمدون ونصه — تنبيهات — الأول. الرياء قسمان. جلي يظهر لكل أحد وخفي لا يطلع عليه إلا الخواص ولا يسلم منه إلا العارفون ولا يعرف إلا بالآمارات. قال ابن عباد في شرح الحكم. ربما دخل الرياء عليك حيث لا ينظر الخلق إليك ومن أماراته أن يلتبس قلبه توقير الناس له وتعظيمه وتقديره في المجالس ومسايرتهم إلى قضاء حوائجه وإذا قصر أحد في حقه الذي يستحقه عند نفسه. استبعد ذلك واستكره انظر محامه. الثاني أصل الرياء الطمع كما في النصيحة وماعدها مما ذكر في الكبير من خوف المحمدة وخوف المذمة واستحلاب المنفعة ودفع المضرة عنه ينشأ. إذ لولا طمعه في الإلتماع بالخلق ما أحب مدحهم له ولا خاف ذمهم بل قال ابن عباد. الطمع من آفات النفس وعيوبها القاذحة في عبوديتها بل هو أصل جميع الآفات انظره.

(الثالث) علاجه إما بإسقاط الخلق من عينك واليأس منهم برؤية عجزهم عن ضرورياتهم فضلا عن غيرهم ولبعضهم.

سوى الله لا تسأله في الدهر حاجة ولا تقصدنه راجيا نيل خيره  
 فمن لم يكن يقوى على نفع نفسه فكيف يرجى النفع منه لغیره  
 ﴿وان يمسسك الله بضر﴾ الآية، إذ لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع،  
 فلو جتمع أهل السموات وأهل الأرض على أن ينفعوك بما لم يقدره الله لك لم  
 يقدرُوا على ذلك وبالعكس. وإما بامتلاء القلب بمحبة الله وعظمته حتى لا يبقى  
 للغیر فيه نصيب، فإن المحبة الصادق لا يرى ساعيا إلا فيما يرضى المحبوب وما  
 أحسن قول الرفاعي :

فليتك تحلوا والحياة مريرة وليتك ترضى والأنام غضاب  
 وليت الذي بيني وبينك عامر وبيني وبين العالمين خراب  
 إذا صح منك الود فالكل هين وكل الذي فوق الزاب تراب  
 وإما بإسقاط نفسك من عينك بأن لا ترى لها قيمة ولا مرتبة فلا تبالي بأي  
 حالة يراك الخلق عليها ومن ثم كان الخمول من أعظم قواعد الطريق. اهـ منه  
 اهـ وقوله (دأب) أي الطمع عادة (من ينافق) أي الذي ينافق لأن طمعه في الخلق  
 وخوفه منهم يحمله على الكذب وعلى خلف الوعد وعلى خيانة الأمانة وهذه  
 علامة النفاق كما قال صلى الله عليه وسلم: (علامة المنافق ثلاث. إذا حدث  
 كذب. وإذا وعد أخلف. وإذا أؤتمن خان) كما في صحيح البخاري. (أعماله)  
 أي المرامي أو المنافق (قنرة) أي ممقوتة شرعا وعقلا وعادة (كالجيفة) أي الميتة  
 متنة (عند جميع الأولياء) أي أولياء الله الذين والوه بامتثال أمره واجتتاب نهيه  
 وهم الذين وصفهم الله تبارك وتعالى بقوله: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف  
 عليهم ولا هم يحزنون﴾ (١) الآية (عيفه) نعت أو وصف للجيفة أي فهو معاف  
 كالجيفة، لما أنه موجب لمقت الله تعالى وذلك لأنه أي الرياء تعلق بالخلق وإعراض  
 عن الخالق وذلك مضاد لحقيقة الإيمان التي تقتضي المعزة أعني رفع الهممة إلى المولى  
 وطمانينة القلب إليه والثقة به دون من سواه. والله در القائل:

لا تخضعن لمخلوق على طمع فإن ذلك وهن منك في الدين  
واسترزق الله مماني خزائنه فإن ذلك بين الكاف والنون  
واعلم بانك لا تقال خردله إلا بإذن الذي سواك من طين اهـ

قوله (ومن يرم) أي يقصد (يعمل) أي من الأعمال الصالحة شيئا (خسيسا)  
أي من متاع الدنيا الخسيسة القدر عند الله . لما في الحديث (الدنيا لا تساوي عند  
الله جناح بعوضة) الحديث. (ف) أي فالذي يقصد بأعماله الصالحة الدنيا  
الخسيسة ما صدر منه ذلك إلا لكونه (هو خسيس) الهمة ضعيف العقل والدين  
والمروعة وهكذا (لم يزل نحسنا) أي خسيس القدر وعند الله وعد أوليائه لأن  
نحس ضد سعد كما في المنجد. ((موعظة)) قد ورد في ذم الدنيا آيات وأحاديث  
وأخبار فمن الآيات قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ  
فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ  
زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَظُنُّ أَهْلِهَا أَنَّهَا قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا  
فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْن بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ ﴾  
(1) وقوله تعالى: ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ ﴾ (2)  
الآية ومن الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم: ( الدنيا خضرة حلوة وأن الله  
مستخلفكم فيها فأنظر كيف تعملون. فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة  
بنى إسرائيل كانت في النساء) رواه البخاري. إلى غيره من الأحاديث وأما الأخبار  
فكثيرة جدا. منها ما روي أن أسعد الناس في الدنيا أرغبهم عنها. وهي الغاشية  
لمن انتصَحها. والمغوية لمن أطاعها. والخاسر من إقصادها والفائر من أعرض  
عنها. طوبى لعبد اتقى ربه وقد قدم توبته من قبل أن ينتقل منها إلى الآخرة

1 - سورة يونس الآية. 24. 2 - سورة الحديد الآية: 20 المكتبة الخاصة  
بالعربي مناديني

ليصبح في بطن موحشة مظلمة لا يستطيع أن يزيد في حسنة ولا ينقص من سيئة.  
 ثم ينشر فيحشر إما إلى جنة يدر نعيمها أو نار لا يفك عذابها. وفي صحف  
 إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام. يقول الله عز وجل يادنيا ما أهونك على  
 الأبرار الذين تزيت لهم إني قذفت في قلوبهم بفضلك والصد عنك ما خلقت خلقا  
 أهون علي منك إني قضيت عليك يوم خلقتك أن لاتدومي لأحد ولا يدوم لك  
 أحد. والله درّ القائل:

إن لله عبادا فطنا      طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا  
 نظروا فيها فلما علموا      أنها ليست لحي وطنا  
 جعلوها جنة وانخدوا      صالح الأعمال فيها سما

وقد قيل لزاهد أي خلق أصغر فقال الدنيا لأنها لا تعدل عند الله جناح  
 بعوضة ومن هوانها عند الله أنه خلقها ولم ينظر إليها ولا يعصى إلا فيها. ولا ينال  
 ما عنده إلا بتركها. وإذا أردت أن ترهد فيها فانظر هي عند من وفي يد من وقال  
 على كرم الله وجهه: "حلالها حساب وحرامها عقاب ومن طلبها فاتته. ومن  
 نظر إليها اعمته. ومن استعصى فيها فتن. ومن افتقر فيها حزن". وقال الإمام مالك  
 رضي الله عنه. "الدنيا تخرج حلاوة الإيمان من القلب" وقال حاتم الأصم: "الدنيا  
 مثل ظلك إن تركته تراجع وإن طلته تباعد" وقال بعض الحكماء "أكرموا  
 من له بيت في الأصل. ومن له مروعة. من له مكانه في العلم. ولا يعركم سوء  
 حالهم وانقلاب الزمان بهم. فإن الكاسر يحجر كما يكسر ويكسر كما يحجر. وما  
 أعطى الدهر شيئا يمينه إلا استلبه بشماله. وذكر في الخبر عن عيسى عليه الصلاة  
 والسلام أنه كان ذات يوم ماشيا إذ نظر إلى امرأة عليها من كل زينة فذهب  
 ليغطي وجهه عنها فقالت اكشف عن وجهك فلست بأمرأة أنا الدنيا فقال لها  
 ألك زوج فقالت لي أزواج كثيرة، فقال أكل طلقك أم كلا قلت فقالت بل كلا  
 قلت. فقال لها حزنت على أحد منهم، فقالت هم يحزنون علي ولا أحزن

عليهم ويكون علي ولا أبكم عليهم . واعجبا للمتأخرين كيف لا يعتبرون  
 بالمتقدمين " وذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يؤتى بالدينيا يوم القيامة  
 على صورة عجوز شحطاء زرقاء أنيابها بادية مشوهة الخلقة لا يراها أحد إلا كرهها  
 فتشرف على الخلائق فيقال لهم أتعرفون هذه فيقولون نعوذ بالله من معرفتها فيقال  
 لهم هذه التي قضاختم بها وتحاربتم عليها . ثم يؤمر بها إلى النار . فتقول يا رب  
 أتباعي وأصحابي وأحبائي فيلحقون بها . ومعنى إلقاؤها في النار لكي يراها أهلها  
 ويرون هوانها على الله تعالى . اهـ من فتح الرحيم الرحمان لدى قول ابن  
 الوردي .

اطرح الدنيا فمن عاداتها      تحفض العالي وتعلي من سفلى  
 أي أترك الدنيا الخسيسة السفهية ولخستها كانت عاداتها أن تحفض العالي  
 أي تهينه وتحقره وتعلي من سفلى أن ترفع الذي سفلى اهـ وتما ورد من النظم في  
 ذم الدنيا قول القائل :

سألت عن الدنيا الـديـه فيل لي      هي الدار فيها الدائرة تدور  
 إذا ضحكت أبكت وإن أحسنت أست      وإن عدلت يوما فسوف تجور  
 والقائل :

إنما الدنيا غرور وعنة      فالسفيه والجهول من يصطفيا  
 ما مضى فات والموئل غيب      ولك الساعة التي أنت فيها  
 والقائل :

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره      وبال من الدنيا سرورا وأنعما  
 كيان بنى بنيانه فسأتمه      فلما استوى ما قد بناه تهتما  
 والقائل :

هي الدنيا تقول لطل بها      حذار حذار من بطشي وفثكي  
 فلا يغرركم مني ابـ سام      فقولني مضحك والفعل مبكي  
 والله در الملاح حيث حال في تخميسه :



إنما الأيام في حالتها طبعها جلب الأذى في ذاتها تتبع التفتيش في لذاتها  
إطرح الدنيا فمن عاداتها تخفض العالي وتعلي من سفل اه  
ثم قال الناظم يصف الرياء:

إِنَّ الرِّيَاءَ الْمَذْكُورَ فِي الْعِبَادَةِ وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُ فِيهِ عَادَةٌ  
فَالْتَوَسَّمُ بِرَى الْخَوَالِكِ عَلَى الْمَرَاتِي انْسَدَلَتْ هُنَالِكَ  
وَمِهْنَةٌ وَكِسْفَةُ الْهُوَانِ بِحَسَبِ الْقَصْدِ الَّذِي يُعَانِي

أخبر رحمه الله بأن الرياء (المذكور) أي الذي تقدم ذكره (في العبادة  
وغيرها) أي لم تكن فيه أي في الرياء (عادة) أي عادة معهودة ولا له وجه في  
عرف ولا شرع وعليه (فالتوسم) أي المتسم به (يرى) أي ينظر لطماس بصيرته  
(الخوالك) أي الظلام وهو ظلام الجهالة (على المرآتي) أي مرآة قلبه (انسدلت) أي  
جرت ذيوها عليها (هنالك) أي عند ذلك أي الطمع في الخلاق الذي انسدل على  
بصيرته وأظلمها ورحم الله البوصري إذ قال :

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم

(و) أي والمتسم به تلحقه (مهنة) أي يصير مهانا عند الناس لما علم  
بالضرورة أن من طمع في الناس هان عليهم (و) المتسم به تلحقه (كسفة الهوان)  
مأخوذ من كسفت الشمس إذا ذهب ضوءها فهو تشبيه بليغ لصاحب الرياء  
الناشئ عن الطمع لكسف نور بصيرته حيث تعلق بالمخلوق دون الخالق وذلك  
(بحسب القصد) أي الكسف والهوان يكون على حسب القصد (الذي يعاني)  
أي يقصده ويهدف إليه اه والله أعلم وأحكم . ولما أنهى الكلام على  
الرياء، شرع يتكلم على الحسد فقال :

## فصل في الحسد

أي في شوم الحسد وقبحه ومضاره . وأتبعه للرياء لقربه منه في أشنع  
المعاصي وأكبرها لأن المرآتي يقصد بأعماله رضاء الناس ولو بسخط الله تبارك  
وتعالى . والحاسد يتسخط قنر الله وقسمته كما سيأتي فتنبه فقال:

## الحَسَدُ الشَّرُّ الَّذِي تَتَّبِعُ خَيْرُهُ عَلَى الَّذِي يُوقَعُ

(الحسد) هو تمنّي زوال النعمة على الغير. وقال أبو حامد الغزالي رضي الله عنه لا حسد إلا على نعمة فإذا أنعم الله على أخيك نعمة فلك فيها حالتان. إحداهما أن تكره تلك النعمة وتحبّ زوالها وهذه الحالة تسمّى حسداً. فحذّ الحسد إذن كراهة النعمة وحبّ زوالها على النعم عليه. والحالة الثانية هي التي تسمّى غبطة. وهي أن لا تحبّ زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ولكن تشاهي لنفسك مثلها. وقال قبل هذا إعلم أن الحسد أيضاً من نتائج الحقد. والحقد من نتائج الغضب فهو فرع فرعه والغضب أصل أصله. ثم إنّ للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى. وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب). وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسابيه وممراته: ( لا تحاسدوا. ولا تقاطعوا. ولا تباعدوا. ولا تباغضوا. ولا تباينوا. وكونوا عباد الله إخواناً) إلى غير ذلك. إلى أن قال: قال بعض السلف: (أول خطيئة هي الحسد حسد إبليس آدم عليه السلام على ربه فأبى أن يسجد له. فحمله على الحسد والمعصية). وحكى أن عون بن عبد الله دخل على الفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال: (إني أريد أن أعطيك بشيء. فقال وما هو. قال آياك والكبر فإنه أول ذنب عصي الله به. ثم قرأ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ (1) الآية وآياك والحرص فإنه أخرج آدم من الجنة. أمكنه الله من جنة عرضها السماوات والأرض يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ثم قرأ: ﴿اهْبِطُوا مِنْهَا﴾ (2) الآية. وآياك والحسد فإنه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ (3) الآية. وإذا ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك. وإذا ذكر القدر فاسكت وإذا ذكرت النجوم فاسكت).

- فائدة وموعظة عظيمة - قال أبو بكر بن عبد الله كان رجل يغشى  
 بعض الملوك فيقوم بحذاء الملك فيقول: (أحسن إلى المحسن بإحسانه. فإنّ المسيء  
 سيكفيكه إساءته)، فحسده رجل على ذلك المقام والكلام، فسعى به إلى الملك  
 فقال: إنّ هذا الذي يقوم بمحذائك ويقول ما يقول زعم أنّ الملك أبخر. فقال له  
 الملك وكيف يصحّ ذلك عندي، قال عادعوه إليك فإنّه إذا دنى منك وضع يده  
 على أنفه لئلا يشم رائحة البعير. فقال له انصرف حتّى أنظر. فخرج من عند  
 الملك. فدعى الرجل إلى منزله فأطعمه طعاما فيه ثوم فخرج الرجل من عنده وقام  
 بحذاء الملك على عادته فقال. أحسن إلى المحسن بإحسانه فإنّ المسيء سيكفيكه  
 إساءته. فقال له الملك أذن منّي فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه  
 رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا إلّا قد صدق. قال وكان الملك لا  
 يكتب بخطّه إلّا جائزة أو صلة فكتب له كتابا بخطّه إلى عامل من عمّاله. إذا أتاك  
 حامل كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش جلدّه تبنا وابعث به إليّ. فأخذ الكتاب  
 وخرج فلقبه الرجل الذي وشى به إلى الملك فقال ما هذا الكتاب. قال خطّ الملك  
 لي بصلة. فقال هبه لي. فقال هو لك. فأخذه ومضى به إلى العامل. فقال العامل.  
 في كتابك أن أذبحك وأسلخك. قال إنّ الكتاب ليس لي. قال الله في أمري حتّى  
 تراجع الملك. فقال ليس لكتاب الملك مراجعة. فذبحه وسلخه وحشى جلدّه تبنا  
 وبعث به. ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته. وقال مثل قوله فعجب الملك وقال. ما  
 فعل الكتاب. فقال لقيني فلان فاستوهبه منّي فوهبته له. قال الملك إنّ ذكر لي أنّك  
 تزعم أنّي أبخر قال. ما قلت ذلك. قال فلم وضعت يدك على فيك. قال لأنّه  
 أطعمني طعاما فيه ثوم فكرهت أن تشمه. قال صدقت إرجع إلى مكانك فقد كفى  
 المسيء إساءته اهـ منه الجزء الثالث رقم (188).

فالحسد حرام بالكتاب والسنة والإجماع. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (1) وأخديث المتقدم وهو قوله صلى الله عليه وسلم: (الحسد يأكل الحسنات) الحديث. والإجماع على تحريمه. وفيه آفتان كما في ابن حمدون. دينية ودينية. أما الدينية فلأن الحاسد مستحط لقضاء الله تعالى كاره نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته وذلك تخطيط لما هو عين الحكمة والصواب. وإساءة الأدب على ربّ الأرباب. ولقد أحسن القائل:

ألا قل لمن ظنّ لي حاسدا      أتدري على من أساءت الأدب  
أسأت على الله في حكمه      إذا أنت لم ترض لي ما وهب  
فحازاك عني بأن زادني      وسدّ عليك وجوه الطلب

وأما الدينية فلأن الحاسد مهما تحدّث النعمة على المحسود إزداد غمّه وحزنه وربما كان في ذلك حتف أنفه كما قيل :

أصير على مضض الحسو      د فإن صيرك قاتله  
كالنار تاكل بعضها      إن لم تجد ما تأكله  
اه

وقال الشاعر:

دع الحسود وما يلقاه من كمد      يكفيك منه لهب النار في كبده  
إن لمّت ذا حسد فرجت كربته      وإن صمت فقد عذّبت يده اه  
وأنشد في الإحياء:

لا مات حاسدوك بل خلدوا      حتّى يروا فيك الذي يكمد  
لا زلت محسودا على نعمة      فإنما الكامل من يحسد اه

وأصله بالنسبة للمال خوف الفقر الذي هو من سوء الظن بالله. وطول  
الأمل فيحسد الناس على شراء الرخيص والبيع بالغالي وعلى مشاركتهم له في  
حرفته اه منه.

وعليه فحيث كانت فيه آفتان دينية ودنيوية فهو كما قال الناظم (الشر  
الذي تنسع حرقه على الذي يرقع) ثم قال:

**وَهَوُ مِنَ الْكَبَائِرِ الْمَصْلِيَةِ نَارُ الْجَحِيمِ وَهِيَ الْمُخْزِيَةُ**

(و) أي والحسد (هو من) الذنوب الكبار (المصلية نار الجحيم) أي التي  
توجب لمرتكبها الإحراق بنار الجحيم (وهي) أي الذنوب الكبار (المخزية) أن التي  
توجب لمرتكبها الخزي في الدنيا والآخرة فعزى الدنيا هو ما يصيب الحاسد من  
الغم والحزن والذلة وضيق الصدر. كما قال إمامنا مالك رحمه الله :

إني لأرحم حاسدي لفرط ما ضاقت صدورهم من الأوغار  
نظروا صنيع الله بي فعيونهم في حنة وقلوبهم في نار  
لا ذنب لي قد رمتكم فضائي فكانما علقنهما بمنار  
وأما في الآخرة فالإصلاء بنار الجحيم إن لم يقب. أو يغفر الله عنه اه ثم  
أشار إلى ذلك بقوله :

**صَاحِبُهُ يُمْنَعُ خَيْرَ الْآخِرَةِ وَخَيْرَ دُنْيَاهُ بِمَا قَدْ غَامَرَهُ  
وَحَسَنَاتُهُ تَكُونُ كَالْهَبَاءِ يَأْكُلُهَا حَسَدُهُ الَّذِي رَتَا  
وَيَتَلِيهِ اللَّهُ بِالْمُحْسُومِ وَالشُّومِ وَالْأَحْزَانِ وَالْهُمُومِ  
لَأَنَّهُ لَمْ يَزَلِ الْمُحْسُودُ فِي يَوْمٍ عَطَاؤُهَا مَمْدُودُ**

(صاحبه) أي الحسد (يمنع خير الآخرة) لأنه متسخط لقضاء الله تعالى كما  
تقدم (و) أي ويمنع كذلك (خير دنياه) (ب) سبب (ما قد غامره) لأن الحاسد مهما  
تجددت النعمة على المحسود إزداد غمه إلخ ما تقدم (و) أي وتصير (حسناته) أي  
المحسود بأن (تكون كالهباء) أي لا عبرة بها والهباء هو ما يرى في شعاع الشمس

الدّاخل من الكوّة للبيت. شبه الله تعالى به أعمال الكفار بقوله عزّ وجل  
﴿وقلنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا﴾ (١) أي في عدم الانتفاع  
بها. والناظم رحمه الله شبه كذلك أعمال الحاسد بالهباء وذلك لاعتراضه على الله  
في قسمته. ولأن حسناته (ياكلها حسده) أشار بهذا إلى الحديث المتقدّم وهو قوله  
صلّى الله عليه وسلّم (الحسد يأكل الحسنات كما تاكل النار الحطب) وقوله  
(الذي ربا) أي زاد وكثر (ويبتليه الله بالغموم) لما تقدّم من أنّ الحاسد مهما  
تجددت النعمة على المحسود زاد غمّه وحزنه (و) أي ويبتليه الله تعالى (بالشّوم) أي  
المصائب التي تصيبه من احتراق القلب والغموم (و) أي ما يصيبه من (الأحزان) إذ  
الحزن هو غمّ يلحق النفس لفوات نفع في الماضي (و) أي ومن (الهموم) التي تتوالى  
عليه. فكلّ من الغموم والأحزان والهموم ألفاظ مترادفة متقاربة في المعنى وحقيقتها  
هي المصائب التي تنزل بالحاسد وذلك (لأنّه لم يزل المحسود في نعم) كما تقدّم في  
قول القائل. فحازاك عني بأن زادني البيت ولذا قال الناظم (عطاؤها ممدود) أي  
متزايد اهـ ثم قال:

**فَلَا يَسُودُ الْحَاسِدُ الْغُثُومُ فِي قُوَّةٍ لِأَنَّهُ مَذْمُومٌ**

(فلا يسود الحاسد) يشير إلى حديث (الحسود لا يسود) (الغشوم) أي  
الجهول المعارض على الباري سبحانه وتعالى في قسمته (في قومه) أي عشيرته  
وقرأته وذلك لأنّه (مذموم) أي شرعا وعقلا وعادة اهـ ولذا قال:

**لَوْ عَبْدَ الْحَسُودُ أَلْفَ عَامٍ إِذَا تَبَتَ رَأْيُهُ الْحَرَامُ  
وَمَاتَ دُونَ تَوْبَةٍ لَدَخَلَا دَارَ الْبَوَارِ ذَاتِ حَرَقٍ وَصَلَا**

أي فحيث كان الحسد محرّما كتابا وسنة وإجماعا كما علمت مما تقدّم  
فد (لو عبد الحسود ألف عام) أي لو قدر أنه عاش ألف عام وقلبه مملوء بالحسد  
وكانت عبادته (إزاء) أي حذاء (بيت ربه الحرام) أي الكعبة المشرفة (ومات)  
مصرّا على الحسد (دون توبة) أي بشروطها المعلومة وهي التّدم على ما فات

والله أن لا يعود إلى ذنب فيما بقي من عمره ورد الممكن من المظالم كما قال الشيخ ابن عاشر. وتوبة من كل ذنب يجزئ البيتين وقال ناظم أسهل المسالك وشرطها عن ذنبه أن يقلعها من فوره والعزم أن لا يرجعها ورد ظلم ممكن والندم اهـ

(للدخول) ألفه للإطلاق أي لدخول الحسود (دار البوار) أي الهلاك وهي (ذات حرق) أي احتراق (وصلا) أي وذات صلاء أي إحراق ما. قال تعالى: ﴿فأما من أولي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا﴾ (1) الآية اهـ ثم قال :

وَجْهَ الْحُسُودِ لَا يَزَالُ فِي سَوَادٍ      وَذِلَّةٍ وَمَهْنَةٍ عَلَى الْأَبَادِ  
لَأَنَّهُ يَعْتَرِضُ إِلَّا لَهَا      فِي حُكْمِهِ فَسَلْبَ انْتِبَاهَا  
أُولَى لَهُ إِنْ لَمْ يُغْبِ أُولَى لَهُ      أُولَى لَهُ إِنْ لَمْ يُغْبِ أُولَى لَهُ

(وجه الحسود لا يزال في سواد) أي لما يظهر عليه من سوء سريره التي أسرها. قال سليمان التيمي إن الرجل ليصيب الذنب في السر فيصبح وعليه مذلة. اهـ نقله صاحب الزواجر. ولما ورد من أسر سريرة أظهرها الله عليه.

(و) أي لا يزال الحسود في (مذلة) كما تقدم فيصبح وعليه مذلة (ومهنة) أي حقارة ومهانة عند الناس لما ظهر عليه من أثر سريره السيئة (على الأباد) أي على التوام أي مادام مصرا على الحسد. وذلك (لأنه يعتري الإلهام) سبحانه وتعالى (في حكمه) أي لأن الحاسد متسخط لقضاء الله تعالى. وهو عين الاعتراض عليه في حكمه. كأنه يقول له لما قسمت هكذا (ف) أي فحيث نسب الباري تبارك وتعالى إلى الجور بسبب الاعتراض عليه في حكمه أي قضائه وقدره الذي قدر (سلب) أي سلبه تعالى (انتباهها) أي إلى التوبة من الحسد. ولذا قال (أولى له إن لم يغب أولى له) البيت أي أولى له أي أحق له بدخول دار البوار ذات إحراق وصلا إن لم يغب ومات مصرا على الحسد. نسأل الله السلامة من هذا العضال الذي قال فيه نبينا وحيينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم:

(دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء. والبغضاء هي الحالقة. أما أني لا أقول تخليق الشعر ولكن تخليق الدين) نقله صاحب الترغيب والترهيب اهـ.  
 - ثم اختتم هذا الفصل بحكمة جليلة وموعظة منية -

أنقلها من كتاب الزواجر . نصّها. وعن سفيان الثوري قال دخلت على جعفر الصادق فقلت له يا ابن رسول الله أوصني . قال ياسفيان: ( لا مروءة لكنوب. ولا راحة لحسود. ولا إخاء للمول. ولا سودد لسيئ الخلق . قلت يا ابن رسول الله زدني. قال ياسفيان كف عن المحارم أي محارم الله تكن عابدا وارض بما قسم الله لك تكن مسلما، واصحب الناس بما تحب أن يصحبوك به تكن مؤمنا. ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره. أي للحديث . والمرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل. وشاور في أمرك الذين يخشون الله. قلت يا ابن رسول الله زدني. قال سفيان من أراد عزّا بلا عثمرة وهية بلا سلطان فليخرج من ذل معصية الله إلى طاعة الله. قلت يا ابن رسول الله زدني. قال أدهني أبي ثلاث . قال لي أي بني إن من يصحب صاحب السوء لا يسلم. ومن يدخل مدخل السوء يتهم ومن لا يملك لسانه يندم. اهـ منه الجزء الأول (18) اهـ ولما أنهى الكلام على الحسد وشؤمه وأضراره. شرع يتكلم على حب الرئاسة فقال:

### فصل في حب الرئاسة الذي هو أصل العلل القلبية كلها

يشير بهذا لما قاله الشيخ ابن عاشر  
 واعلم بأن أصل ذم الآفات حب الرئاسة وطرح الآتي  
 فقال :

حُبُّ الرِّيَاسَةِ بِذَارُ فَايَنَةِ أَصْلُ الشُّرُورِ كُلِّهَا عَلَانِيَةً



( حبّ الرئاسة ) الذي هو نوع من الكبر بل هو الأصل لجميع أمراض القلوب . من رياء وسمعة وحسد وبعض إلخ كما قال النّظام . هو أصل العلل القلبية كلّها . وحبّ الرئاسة في الدّنيا هو الذي قيل فيه . أنّه آخر ما ينزع من قلوب الصّديقين . والدّليل على ذلك قوله صلّى الله عليه وسلّم : ( حبّ الدّنيا رأس كلّ غطيّة ) . وعن الدّنيا عمر ( بدار فانيّة ) قال ابن حمدون ولا منافاة بين حبّ الرئاسة وحبّ الدّنيا وبين قول ابن عطاء الله في الحكم . " أصل كلّ معصية وغفلة وشهوة الرّضا عن النّفس . وأصل كلّ طاعة وبقطة وعفة عدم الرّضا منك عنها " لأنّ من رضي عن نفسه أحبّ المدح والثّناء والرّئاسة والجاه وتجبر وسمى فيمن لم يبادر إلى خدمته . ومن رضي عنها عظمها وقلدّها فيفسد نظره ويتصوّر له الحقّ باطلا و الباطل حقّا . فيرى أنّه من الصّالحين وذوي الدّين . وهو في الواقع من أعصى العاصين . ويرى أنّه من ذوي العقل والرّأي والإصابة . وهو في نفس الأمر الضّد . ومن رضي عنها تكلف بذل المجهود في تطريز مجلس علمه إن كان ينسب إلى العلم ويطمع في أخذه ليستحسن قوله . ويثني على فهمه وإدراكه . ويستغرب حفضه وتحصيله . وخاف من الاعتراض والتّعقب أو أن ينسب إلى تقصير . فيتنصر لرأيه وقوله بما لا يعلم حقيقته . ويتكلّم بما لا يحسنه . ويعار من ظهور الحقّ على غير يديه . ومن رضي عنها أحبّ الدّنيا بقدر رضاه عنها تكون شغفته عليها وتعظيمه شأنها . فيدعوه ذلك إلى السّعي في المآكل التي تناسبها في نظره و الملبس الذي تستحقّه . والمسكن الذي يليق بها . والدّخائر والنّعائس التي تشتهيها . وتتعلّق بها . فيحبّ الدّنيا على حسب ذلك . وناهيك بما يترتّب على حتّها من المفاسد والعيوب . بتضييع الحدود والتّقلّب في الحرام . والاستهانة بالأوامر والنّواهي . فمن أحبّ رئاسة الدّنيا يرثي ويحسد ويعجب بنفسه . فلذلك جعل النّظام ذلك ( أصل الشرور كلّها ) اهـ وقوله ( بدار فانيّة ) أي بدار الدّنيا المحكوم عليها بالفناء بقول

الله تعالى ﴿كَلَّ مِنْ عَلَيْهَا فَاِنْ﴾ (1) سورة الرحمن رقم 26 فهو إذا أي حبّ الرئاسة (أصل) لجميع (الشرور) أي أمراض القلوب كما تقدّم. وقوله (كَلَّهَا) تأكيد أكد به تلك الشرور. وقوله (علاّتيه) أي ظاهراً لكلّ ذي لبّ لأنّه أي حبّ الرئاسة يتولّد منه ما ذكر من المفسد وغيرها من بغض الناس واحتقارهم والسخرية بهم ورؤية الفضل على الغير إلخ ثم قال منادياً لطالب الرّفعة على سبيل الوعظ والإنكار:

يَا طَالِبَ الرِّفْعَةِ فِي دَارِ الْفَنَاءِ      تَحْسِبُ مِنْ جَهْلِكَ أَنْ تَبْقَى هُنَا  
لَوْ كُنْتَ تَعْقِلُ لَكُنْتَ مُغْرَضًا      عَنْ حُبِّهَا وَلَمْ تُوجِدْ غَرَضًا  
وَكُنْتَ تَفْعُ بِخَفْضِ الثُّونِ      وَبِالْحُفُولِ وَبِكُلِّ الْهُونِ

(يا طالب) يا حرف نداء للبعيد. نادى به المصنّف طالب (الرّفعة) أي العلو وذلك لبعده عن الطريق السّوي. لأنّ طلب العلو من شأن المتجبرين. كفرعون وقارون وأضرابهما قال تعالى: ﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (2) ﴿فَنَحْشُرْ فِرْعَاوْنَ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ (3) ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمُ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ (4) ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَٰؤُلَاءِ مَنْ لِي بِصِرْحَاءِ أَلْعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ (5) إلى غير ذلك ما حكى الله عنه من التّجبر والتّكبر والفساد في الأرض. وقال تعالى حاكياً من تجرّ قارون: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ﴾ (6) الآية. وعليه فمن طلب الرّفعة والعلو والرّئاسة في دار الفناء فهو شبيه بفرعون وقارون وأضرابهما. أعادنا الله من ذلك. وقوله (في دار الفناء) أي الدّار التي لا بقاء فيها لأحد. كما تقدّم. أو أنك (تحسب) أي تظنّ ويتخيّل لك (من جهلك) أي المركب من الجهل وجهل الجهل. فاجهل هو

1 سورة الرحمن الآية 26	2 سورة القصص الآية 04	3 سورة المازعات الآيات 23، 24
4- سورة القصص الآية: 38	5 سورة غفر الآية 37	6- سورة القصص الآية: 76

جهلك عن الداء العضال الذي أقعدك وهو حبّ الرئاسة وطلب العلو، وجهل الجهل. جهلك عن جهلك بذلك. ومن أجل هذا سوت لك النفس الأمارّة بالسوء والشيطان اللعين (أن تبقى هنا) أي في هذه الدار العتية بحيث لا ترحل منها. وهذا ظن كاذب وزعم فاسد. وهو الذي صيرك لا تسمع ولا تعقل ولا ترى ولا تبصر ولا تعتمر بمن مضى. ولذا قال (لو كنت تعقل لكنت معرضاً عن حبها) أي عن دار الفنا وعن حبّ الرئاسة وطلب الرّفعة فيها (ولم توجه) أي في طلبها (غرضاً) أي سبباً وحباً فيها. ولكنت من الرجال الذين قال القائل فيهم ... (إنّ الله عباداً فطناً الأبيات الثلاثة المتقدمة (و) أي وأن كنت تعقل لـ) كنت تنفع بمحض الدّون) أي القليل من الدّنيا وبالتواضع. فإنّ القناعة في الحقيقة هي الفنا وأنّ التواضع هو الرّفعة. والله در القائل:

وحدت القناعة كنز الفنا      فصرت بإديها أستمسك  
فألبسني جاهها حلة      يمرّ الزّمان فلا تنتهك  
فصرت غنياً بلا درهم      أتبه على الناس تبه الملوك

و القائل ومعتقد أنّ الرّئاسة في الكبر. البيّن المتقدّمين اهـ (و) أي ولكنت تنفع (بالخمول) أي حمول ذكرك وخفض جناحك للرفيع والوضيع. قال صاحب الحكم. أدهن وجودك في أرض الخمول فما نبت مما يدفن لا تيمّ نتاجه. (و) أي ولو كنت تعقل لرّضيت (بكل الهون) أي الهوان بحيث لا يكون لنفسك عندك قيمة ولا رّفعة و عزّ. ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ (١) وفي الحديث. (من تواضع لله رفعه الله) أو كما قال اهـ ثم ضرب مثلاً للدّنيا وسرعة نقضائها فقال :  
إِنَّ الدِّيَارَ إِنْ تَصَدَّعَتْ وَلَمْ يُؤْمَنْ مَقْطُوعُهَا فَمَنْ يَبْهَاهَا يَلْمُ  
فَضْلاً عَنْ أَنْ يَجْعَلَهَا دَارَ مَقَامٍ وَمَنْ يَرُمُّهَا فَهِيَ أَحَقُّ عَنَامٍ

أشار رحمه الله بهذا المثال المحسوس إلى (أن الديار إن تصدعت) أي تشققت جدرانها ولم يؤمن سقوطها أي على ساكنها أو داخلها لينزل بها (فمن) أي من الذي (بها يلم) أي يدخلها أو يجلس بها فضلا عن أن يسكنها ويطيب قراره بها كما قال (فضلا عن أن يجعلها دار مقام) أي دوام (ومن) أي الذي (يرمها) أي يقصدها من مقام بها ويطمئن إليها. ويجعلها دار مقام بعدما تبين له قرب خرابها (فهو أحق) والأحق هو الذي ليست له ملكة يملك بها نفسه عند الغضب أو هو فاسد العقل إلخ وقد كنت بينت بعض ما للأحق من القبائح لدى قول المصنف: مصدره الحق والخيال إلخ.

وقوله (عبام) نعت لأحق. إذ العبام هو الأحمق الجاهل. اهـ ثم لما بين قبح طالب رفعة وقلة عقله أشار إلى ما يرغب فيه أهل العقول الكاملة وهو ما يبقى ويدوم فقال:

رَغْبَةُ كُلِّ الْعُقَلَاءِ فِي الْبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ السَّالِمَاتِ النَّافِعَاتِ

قَدْ قَصَدُوا رِيَاسَةَ الْبَقَاءِ وَأَعْرَضُوا عَنِ رَفْعَةِ الْفَنَاءِ

أحير رضي الله عنه بأن رغبة جميع العقلاء فيما يبقى ولذا قال (في الباقيات الصالحات) رغبة فيما عند الله تعالى ووطأوا أنفسهم على دوام الأعمال الصالحات رجاء ادخارها عنده جل وعز لقوله: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ (١) وقوله (السالمات) أي من الرياء والسمعة وغير ذلك مما يفسدها. وإذا سلمت أي الأعمال الصالحات مما يفسدها فهي (النافعات) أي التي تنفع صاحبها. وهؤلاء العقلاء (قد قصدوا) أي وجهوا همهم وطلبوا (رياسة البقاء) أي الدار الآخرة (وأعرضوا) أي رفعوا همهم (عن رفعة الفناء) أي عن رفعة الدنيا الفانية اهـ ثم قبح وشنع كذلك على من يحب زهو العاجل فقال:

فَبِإِنَّمَا يُجِيبُ زَهْوَ الْعَاجِلِ مَنْ نَسِيَ اللَّهَ وَيَوْمَ الْأَجَلِ  
فَحَبْكُ الدُّنْيَا أَسَاسُ الذَّنْبِ وَكُلُّ وَصْمَةٍ وَكُلُّ سَبَبٍ  
أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّهَا دَارُ الْفُرُورِ دَارُ الْبَلَاءِ وَالرَّزَايَا وَالشَّرُورِ  
فَاغْتَبِرِ الْأُمُورَ بِالْحَقَائِقِ وَانْظُرِي إِلَى أَسْرَارِهَا الدَّقَائِقِ  
تَرْغَبُ فِي الْأَخِيرَةِ رَغْبَةَ الْهَدَاةِ فَصَلِّحِ الْحَالِ وَيُجْمَعِ الشَّاتِ  
وَتَسْتَرِيحُ مِنْ أَسَى التَّذْيِيرِ وَالْحِرْصِ مَعَ إِلَهِكَ الْقَلِيلِ  
فَصَبِّرِ الْهَمَّتَيْنِ هَمًّا وَاحِدًا لِأَنَّهُ الْعَذَابُ إِنْ تَعَدَّدَا

أشار رحمه الله إلى أنه (إنما يحب زهو العاجل) أي الدنيا السريعة الفنا  
والانقضاء. (زهو) أي رينة الحياة الدنيا. يشير به إلى قوله تعالى: ﴿إِذْ عَلِمُوا أَنَّمَا  
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ زِينَةٌ﴾ (1) الآية سورة الحديد (العاجل) يشير به إلى قوله  
تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ﴾ (2) الآية . الإسراء 18  
وللراغب في زهرتها وسرعة انقضائها صرب الله سبحانه لها مثلاً فقال: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ (3) الآية سورة  
يونس. 24 إذا فهمت هذا علمت أنه لا يرغب فيها إلا (من) أي الذي (نسي الله)  
مشتق من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي تركوا طاعته  
﴿فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ (4) أن يقدموا لها خيراً قاله ذو الجلال والإكرام الصاوي والتقدير  
فأنساهم تقديم خير لأنفسهم ثمرة نسيانهم الله نسيان أنفسهم أي فترك حقوق  
الله بحسراتهم وهو نظير قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ (5) ﴿وَمَنْ يَخْلُ  
فَلَهَا يَخْلُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ (6) ﴿لَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ (7) لأنه المستعني عن ما

- |                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| 1- سورة الحديد الآية: 20.  | 2- سورة الإسراء الآية 18   |
| 3- سورة يونس الآية: 24.    | 4- سورة الحجر الآية: 19    |
| 5- سورة الإسراء الآية: 07. | 6- سورة محمد (ص) الآية: 38 |
| 7 سورة طه الآية: 39.       |                            |

كل ما سواه. اه منه ج 4 رقم 164. (و) أي ونسي (يوم الآجل) أي يوم القيامة .  
 يوم اجراء و الثواب والعقاب. اليوم الذي من زهد في الدنيا ورعب فيها كان من  
 المفلحين بوعده تعالى : ﴿ ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك  
 كان سعيهم مشكوراً ﴾ (1) سورة الإسراء إذا فهمت هذا (فحبث الدنيا) الفانية  
 ورغبته فيها هو (أساس الذنب) الذي يبنى عليه صرحه (و) أي وحيث الدنيا  
 هو أيضا (أساس كل وصمة ) أي عيب لما ورد حيث الشيء يعصي ويصم (و)  
 وهو أساس (كل سيئ) أي قول فيح لضمس بصورة المحب ه وصمام أذنيه. (و)  
 (وأما علمت) مما تقدم (أنها دار الغرور) أي لإغوائها للمتعلق بها برحارفها  
 وزينتها (دار البلاء) أي الاختبار قال تعالى : ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين  
 منكم والصابرين ونبلو أخباركم ﴾ (2) سورة القشال 31 ﴿ ونبلوكم بالشر و  
 الخير فتنه ﴾ (3) سورة الأنبياء (و) وإنما دار (الرزايا) أي المصائب (و) أي وأنها  
 (دار الشرور) والشرور ضد الخير كما في الآية المذكورة. ويرحم الله من قال:

إسي بليت بأربع ما سلطوا علي إلا تخني وبـلاني  
 إبليس والدنيا ونفسي واهوى كيف اخلاص وكنهم أعدائي  
 إبليس يسلك في ضريق مهالكى والنفس تأمرني بكل شقائي  
 وزخارف الدنيا تقول أما ترى حسبي وفخر ملاسي وبهائي

وجودهم دارت بسور مدينتي باعدتي ومؤملتي ورجائي اهـ

وإذا علمت أيها السالك إلى الله أنها دار الغرور والإبتلاء (فاعتبر الأمور)  
 التي تعرض لك أو ترد عليك (بالحقائق) لا للظواهر. وذلك بأد تزنها بالميزان  
 الشرعي. كما قال ابن عاشر. ويزن الخاضر بالقسطاس (و) أي وإذا وزنتها بالميزان

2 سورة محمد (ص) الآية: 31

1 سورة اسراء الآية 19

3- سورة الأنبياء الآية 35

المذكور فـ (انظر إلى أسرارها) الموضوعه فيها والتي تتج منها وهي قوس الدقائق أي الحقائق لأن فائدة الشيء فيما وضع له والفائدة من الثمار القلب لا الخشوع فتنه. فإنك إذا نظرت إلى الأسرار واعتبرت الحقائق (ترعب في الآخرة) لعلمك أنها الدار الباقية وحيث ترغب فيها و (رغبة الهداة) أي الدين هداهم الله وشرح صدورهم بالإسلام قال تعالى: ﴿فمن يرد الله أن يهديه الله يشرح صدره للإسلام﴾ (1) الآية سورة الأنعام وإذا رغبت في الآخرة رعة من ذكر فإنك تعمل لها وتتجافى عن دار الغرور (فيصلح الحال) أي حالك أي برعبك في الأعمال الصالحات التي تدخرها عند الله كما أمر جل علاه ﴿وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا من خير تجبوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً﴾ (2) الآية سورة المزمل رقم 20 (و) وإذا أصلح الله حالك فإنه تبارك وتعالى (يجمع الشتات) أي شتات العقل (و) وإذا حصل لك ذلك فإنك (تستريح) من تعب الدنيا براحة قلب (من أسى التدبير) وذلك حيث رغبت فيما عند الله وعلمت أنه المدبر الحكيم كما هو المطلوب منك قال صاحب الحكم: إذا كان لابد من التدبير فادبر في عدم التدبير اهـ

(و) أي وتستريح من (اخترص مع إلهك القدير) أي حيث سلمت أمرك إليه وعلمت علم اليقين أنه وحده تعالى المدبر القدير. قال تعالى: ﴿يدبر الأمر من السماء إلى الأرض﴾ (3) لأنه لا معقب حكمه ولا راد لأمره فأتارك التدبير مع إلهك (وصيرهم من واحد) بأن لا تجعل مع إلهك تدبير. ولا تهتم برزق ولا تفكير. قال تعالى: ﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير﴾ (4) الأنعام الآية 17 وفي الحديث الذي

2 سورة المزمل الآية 20

4- سورة الأنعام الآية: 17.

1 سورة الأنعام الآية: 125

3 سورة السجدة الآية: 05.



رواه الترميذي ونصه عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال: (يا غلام إني أعلمك كلمات إ حفظ الله يحفظك إ حفظ الله تجده تجاهك. إذا سألت فاسأل الله . وإن استعنت فاستعن بالله. وأعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشي لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك. وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف). وفي رواية غير الترميذي. ( إ حفظ الله تجده أمامك تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك. وما أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا). اهـ من الأربعين النووية.

وقوله: (لأنه العذاب) أي الاهتمام بالرزق والحرص في طلبه مع علمك بضمانه الله تعالى وأنه لا يصيبك إلا ما قدره لك وهذا معنى قوله: (إن تعددا) أي تشتت الهم في الحرص على طلب اهـ  
**قائدة وتنبيه**

إعلم أن الاهتمام بالرزق وشدة الحرص في طلبه الذي ينشأ عنه خوف الفقر والطمع في غير الله تعالى سببه العفلة. إذ لا أحد غير الله يملك ضرا ولا نفعاً، أو يستطيع جلا أو دفعا. إلا أن يجري الله على يده شيئا قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ﴾ (1) ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ عَاشَتْ رِزْقُهَا﴾ (2) وفي الحديث الصحيح ( إذا وقعت النطفة في الرحم نادى الملك أي رب أذكر أو أنثى أشقى أو سعيد فما الرزق وما الأجل فيكتب في بطن أمه ) وفيه أيضا (ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس) هو أن يكون الإنسان راضيا بما قسم الله له كأنه واجد أبدا لا يسأل الإزدياد إلا للحاجة. قال بعضهم:



غنى النفس ما يغنيك عن سد حلة فإن زاد شيء عباد ذاك الغنى فقرا  
وقال الشاعر:

نقنع بما يكفيك واستعمل الرضا فإنك لا تلري أنقص أو تمس  
وليس الغنى عن كثرة المال إما يكون الغنى والعقر من قبل النفس اه  
ولله در القائل:

يا صالب الرزق والأرزاق قد قسمت بين الخلائق ما نقص ولم تزد  
أتعبت نفسك فيما لست تدريه وضاع عمرك في هم وفي نكد  
لو صرت بين السماء والأرض مجتهدا في شربة الماء غير الرزق لم تجد  
هون عليك فإن الرزق عن قدر يأتي ولو أنه في جبهة الأسد اه  
والقائل:

لو أن في صخرة في البحر راسية صما ململة ملسا بواحيها  
رزقا لعبد يراه الله لانتقلت حتى تودي إليه كل ما فيها  
أو كان فوق ضاق السبع مسلكها سهل الله في المرقى مراقبها  
حتى ينال الذي في اللوح خط له فإن أتته وإلا سوف ياتيها اه  
وقد عمت السوى بالاهتمام بالرزق ودأبه استحضار وقوع القسمة الإلهية  
والعراغ منها كما قيل:

قلت قولاً باختصار وهو صدق لا محالة  
من له العيب في شيء لم يمت حتى يناله  
فإن من استحضر ذلك تهتهم وفي التنزيل ﴿عَنْ قَسَمْنَا بِهِمْ  
مَعِيشَتَهُمْ﴾ (1) الآية. اه كما في ابن حمدون ثم أشار الشاعر إلى علاج هذا  
لداء العقام فقال:

وَلَيْسَ تَقْلِعُ مِنَ الْفُؤَادِ عُرُوقَ هَذَا الْحُبِّ وَالْفَسَادِ  
إِلَّا بِتَقْصِيرِكَ لِلْأَمَالِ بِرُؤْيَةِ الْقُرْبِ مِنَ الْأَجَالِ  
فَالْمَوْتُ وَاعْظُ كَفَى بِهِ كَفَى إِنْ اعْتَبَرْتَ وَعَقَلْتَ بِالْوَفَا  
مَنْ ذَا الَّذِي يَنْجُو مِنَ الْحِمَامِ وَلَبِزَ بِهَا عَمَرَ أَلْفِ عَامٍ  
لَوْ عَاشَ مَا عَاشَ لَجَاءَهُ الْأَجَلُ بِغَمْرَةٍ وَخَسْرَةٍ لَهُ رَجُلٌ  
لَوْلَا الَّذِي سَبَقَ مِنْ عِلْمِ الْإِلَهِ مِنَ الْعِمَارَةِ لِدُنْيَا ذَاتِ لَآءٍ  
لَمَا بَنَى الْعَاقِلُ فِيهَا أَهْلًا لَكِنْ لِعَقْلِهِ جَرَى مَا قَدْ بَدَا  
فَانْظُرْ بِعَيْنِ الْقَلْبِ لِلْبِلَادِ وَكَسْفَةِ الْقَنَا عَلَيْهَا بَادٍ  
أَيَرْغَبُ الْعَاقِلُ فِي الْمَقَامِ بِمِثْلِ هَذَا مِنَ الْأَنَامِ  
حَتَّى يُؤْمَلَ بِهَا الْبَقَاءُ وَلَا يَبْقَاءَ فِيهَا لَا بَقَاءُ

أي (وليس) أي لا (تقلع) أي تذهب (من الفؤاد) أي لقلب (عروق هذا  
الحب) أي حب العاجلة (و) أي وحب (الفساد) الذي هو مرض القلوب (إلا)  
إبطال للنفي أي لنفي ليس (بتقصيرك للأمال) أي ليس الدواء لهذا المرض العضال  
إلا تقصير الآمال يشير إلى ما روي عن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
أنه قال: ( إذا أصبحت فلا تنتظر المساء وإذا أمست فلا تنتظر الصباح وخذ من  
صحتك لمريضك ومن حياتك لموتك) رواه البخاري وهذا معنى قوله (برؤية  
القرب من الآجال) أي فإنه من رأى أنه إذا أصبح لا يمسي وإذا أمسى رأى أنه لا  
يصبح كيف يسكن إلى الدنيا ويطمئن إليها ويطول أمله بها. ثم أكد ذلك بقوله  
(فالموت واعظ كفى به) أي واعظ (كفى) أي يكفي في الوعظ وحده عن قرب  
الإرتحال من هذه الدنيا الفانية. يشير بهذا إلى حديث (من لم يعظ بالموت لا  
وعظه الله) ويكنيك الموت واعظا (ان اعتبر) أي بمن أفساهم الموت (وعقلت)  
أي نظرت بعقلك ومكرت فيما صاروا إليه مع ما كانوا فيه من سعة الدنيا وقوة  
اليدن وكثرة الأعوان والأنصار وذلك (بالوفاء) الباء للمصاحبة أي وذلك الأتعاظ

والإعتبار يكون مصاحباً بالوفاء للعهد و الثبات عليه. أي العهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس المشار إليه بقوله عز وجل : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (1) الصاوي أي ما عقده الله وعهده عليكم من التكاليف والأحكام الدينية. ومن هنا قالوا أمور الدين أربعة. الصحة في العقد. والصدق في القصد. والوفاء بالعهد. واجتناب الخد. اهـ منه وذلك لا يحصل إلا بالإضطرار والإلتجاء إليه تعالى كما قال ابن عاشر: ليس التوا إلا في الإضرار له وفي الحديث: (السعيد من وعظ بغيره).

وإذا اعتبرت بمن مضى علم أنه لا أحد ينجو من الموت كما قال (من ذا الذي ينجو من الحمام) من مبتدأ بمعنى الذي إسم موصول ذا سم إشارة أي ليس أحد ينجو من الحمام أي القبر أو الموت. وقبر كل ميت بحسبه على حد قوله تعالى: ﴿وَأَن الله يبعث من في القبور﴾ (2) فمن قذف في الحر فهو قبره ومن أكلته السباع فهو قبره أو إلقمه الخوت. فيطن الخوت قبره. ومن قبر في خد أو شق من الأرض فهو قبره إلى غير ذلك. (و) أي ولا ينجو أحد من الموت (ولوبها) أي بالدنيا (عمر) أي عاش (ألف عام) أي ولو طالت الأعمار لا بد من الفناء لأنها أي الدنيا ليست دار بقاء لأحد لقوله عز وجل: ﴿كل من عليها فان﴾ (3) وقوله ألف عام. أي وأكثر. فان ممن مضى من عمر أكثر من ألف سنة. فسيدينا شعيب رسول الله عمر ألفاً وخمسمائة سنة. وعاد الأولى بن عوص ابن ارم بن سام بن نوح. عاش ألف ومائتي سنة وتزوج ألف بكر ورزق من صلبه أربعة آلاف ولد من الذكور وكان طول الطويل منهم أربعة أذرع وأربعمائة ذراع ورزقوا من القوة ما لا يرزقه أحد كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا عَاد فَاسْتَكْبَرُوا فِي الأرض وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة﴾ (4) فلم تكن قوة في

2- سورة الحج الآية: 07

1- سورة النامة الآية: 01.

4 سورة فصلت الآية: 15.

3- سورة الرحمن الآية: 26.

الأرض أشد منهم لأنه لو كان هناك قبيلة في الأرض أشد منهم لرد الله عليهم بها فلما لم يكن أشد منهم إلا الله الذي خلقهم قال أو لم يروا الآية انه كما في فتح الرحيم الرحمان. إلى غير ذلك من الجبارة. ورحم الله ابن الوردي إذ قال:

كتب الموت على الخلق فكم قل من جمع وأقنى من دول  
أئبن ممرود وكنعان ومن ملك الأهرام من يسمع يخل  
أئبن عاد أئبن فرعون ومن رفع الأهرام من يسمع يخل  
أئبن من سادوا وشادوا وبنوا هلك الكل فم تغن القل  
سعيد الله كلا منهم ويسحزى فاعلا ما قد فعل

ولذا قال الناصم (لو عاش ما عاش وجاءه الأجل) أي المؤجل له في الأزل قال تعالى: ﴿فإذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ (1) (بعمرة) أي مع غمرة أي شدة قال صلى الله عليه وسلم: (إن للموت لسكرات) كما في الصحيح (وحسرة) أي ندامة. فإن كان من أصحاب الأعمال الصالحات ندم على التقصير. وإن كان من أصحاب الأعمال السيئات ندم على فعلها وقوله (له زجل) أي أنين وقلقلة من زجل زجلا. رشقه ورماء. دفعه بالرمح ضغنه. انه منجده.

وحيث كانت الدنيا ليست دار بقاء وعاقبتها اخراب فبانه (لولا الذي سبق من علم الإله) تبارك وتعالى وتقديره وإرادته وحكمته (من العمارة لدنيا) أي لهذه الدنيا الفانية التي هي (ذات) أي صاحبة (لاه) أي هو وشعل عن الله تبارك وتعالى ولذا مدح تبارك وتعالى من لم تشغله عنه فقال: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ (2) الآية سورة النور ونهى عباده تعالى عن اللهو والإشتغال بها عن ذكره وطاعته فقال عز وجل: ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله﴾ (3) الآية 9 سورة المنافقون فلولا ما ذكر (لما بنى العاقل

فيها أبداً) حيث كان مألها إلى الغناء والروال (لكن) حرف استدراك (لغفلة) أي لأجل غفلة يلقها الله على قلب المعمر للحكمة التي اقتصتها إرادته فيطول أمله. كم قيل .

إذا أراد الله أمراً بامرئ أصم أذنيه وأعمى قلبه وسل منه عقله سل الشعر حتى إذا أنفذ فيه حكمه رد إليه عقله كي يعتبر اهـ

هذا وقد زين الله سبحانه وتعالى لعباده ما تعمّر به الدنيا بقوله تعالى: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقطورة من الذهب والفضة﴾ (1) الآية 14 سورة آل عمران.

وحيث كان المرير لهذه الشهوات هو الله تعالى فلا يقدر أحد أن يكره شيئاً حبه الله إليه كما قال سيدنا عمر بن الخطاب " اللهم إنا لا نقدر على أن نكره شيئاً حبه إلينا " .

ولكن لأجل ما ذكر (جرى) أي صار من عمارتها أي الدنيا (ما قد بدا) أي صهر هـ ثم قال مزهداً فيها (أيرغب العاقل في المقام) أي من له عقل سليم في البقاء (مثل هذه) إشارة إلى الدنيا (من الأنام) أي الخلق (حتى يؤمل بها البقاء) أي يصول أمله حتى يضمن البقاء فيها (و) أي وهي (لابقاء فيها) لأحد إذ لو كانت دار بقاء لقي فيها من مضى من الأمم السالفة ولبقى سيد الخلق الذي خلقت لأجله. قال سيدي البوصيري. لولاه لم تخرج الدنيا من العدم (لابقاء) كرره للتأكيد اهـ وإذا علمت بأنها لا بقاء فيها لأحد وأنها دار غرور وابتلاء كما قال تعالى: ﴿إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها ليلوهم أيهم أحسن عملاً﴾ (2) سورة الكهف رقم 7 وكما في الصاوي لدى قوله تعالى: ﴿زين للناس﴾ هذه الآية مسوقة لبيان حقارة الدنيا وتزهيد المسلمين فيها ففي الحديث (ظاهرها غرة وباطنها عبرة) وقال الشاعر:

هي الدنيا تقول ملء فيها حذار حذار من بطشي ومتكبي  
فلا يغركم مني ابتسام فقولي مضحك والمعل مكبي

ثم قال :

فاجعلها أيها اللبيب قنطرة تسلك منها لربوع الآخرة  
فإن جعلتها أخي مطية فنعمت المطية الهنيئة

(فاجعلها) أي الدنيا (أيها اللبيب) أي العاقل الفطر أي الذي يدرك حقيقة الأمور ويضعها مواضعها (قنطرها) أي سيلا ومسلكا إلى الدار الآخرة بأن تزود منها بصالح الأعمال لقطع العقبات التي أمامك. على حد قوله تعالى: ﴿فلا التحم العقبة﴾ (1) إلى قوله تعالى: ﴿اولئك أصحاب الميمنة﴾ (2) الصاوي. العقبة في الأصل هي الطريق الصعب في الجبل واقتحامها مجاوزتها. ثم أضيق على مجاهدة النفس في فعل الطاعات وترك المحرمات والمراد باقتحامها فعلها وتحصيلها والتلبس بها. أو يقال المراد بالعقبة الطريق التي توصل إلى الجنة فإنه ورد أن بين العبد والجنة سبع عقبات والمراد باقتحامها مجاوزتها بفعل الطاعات في الدنيا اه منه ببعض اختصار اه وكما قال القائل:

إن لله عبادا فطما ، الأبيات الثلاث السالفة الذكر. وإذا فعلت هذا فإنك (تسلك منها) أي من هذه الدنيا مسلك النجاة وتصل السلامة (لربوع الآخرة) أي دار الآخرة وهي الجنة التي تزودت للوصول إليها وقطعت العقبات التي يسلك بينها وذلك حيث جعلت الدنيا مطية إليها كما قال (فإن) أي فإنك إن (جعلتها) أي الدنيا (أخي) المسلم (مطية) أي ناقه كماء أو سفينة صالحة حسناء وأحسننت الركوب عليها. كما قال سيدي البوصيري . أفلا أنظوي لها في اقتصا. البيت وأدلت مع من أدلج كما قال البوصيري أيضا . حمد المدجنون غب سراهم البيت وما هذه الناقه أو السفينة إلا المواظبة على الأعمال الصالحات الخالصة لله تعالى بالسعي والمجاهدة في النهار والقيام بالليل. كما قيل:

2- سورة البلد الآية: 18.

1 سورة الهدة الآية. 11.

بقدر الكد تكسب المعالي فمن طلب العلا سهر الليالي  
تروم العز ثم تنام ليلا يفوص البحر من صلب اللاي  
وقيل " اتخذ الليل جملا تدرك به أملا " . ولععضهم:

من شاء أن يحتوي أمله جملا فليتخذ ليله في دركها جملا  
أقل طعمك كي تحظى به سهرًا إذ شئت يا صاحبي أن تسف الكملا

فإن قصعت أمواج بحار الدنيا المتلازمة بالأعمال الصاحات (فعمت المطية)  
أي المركب الذي سرت عليه وأصبت عن قوسه غرض القرب كما قال سيدي  
البوصيري. فأصبها عن قوسها غرض القرب البيت أشار بهذا إلى حديث (نعم  
الدينا مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها يسبحوا من الشر) اهـ وقوله (المهية)  
نعت أو صفة للمطية اهـ ثم قال مشيرًا لحالة من اعتر بها ولم يأخذ الزاد منها:

وإن جعلتها أحبي عمرانا تهتدت وأعقبت خسرانًا

أي (و) إنك (إن جعلتها أحبي) المسلم (عمرانا) أي دار بقاء فقد خاب  
أملك وساء عملك حيث صال أملك وخرجت منها بلا راد و(تهتدت) أي هيت  
لأنها ليست دار بقاء (وأعقبت) أي تركت لك ولدا يسمى (خسرانا) أي خسارة  
لرأس مالك الذي هو العمر. كما تقدم من قول من قال. العمر أغلى بصاعة إلخ  
وقول من قال. أليس من الخسران أن ليالي تمر بلا نفع وتحسب من عمري.  
طوابعه في محله من شاء. ثم قال:

فإنها إنست إبليس الرجيم مُحِبُّهَا يُصَاهِرُ الرَّجْسَ الْأَئِيمَ

يَكْفِيكَ هَذَا زَاجِرًا إِنْ إِرْدَجَرْتَ يَكْفِيكَ هَذَا وَاعِظًا إِنْ اتَّقَيْتَ

(فإنها) أي الدنيا (إنست إبليس الرجيم) يشم بهذا و لله أعلم إلى ما ورد  
عن سيدي ابن مدين شعيب دوير تلمسان يحكي أن ولده شكاه إليه من الوسواس .  
فقال له رضي الله عنه هاهو إبليس قد سبقك يشتكى منك ومن أصحابك قائلاً  
يحكم تزوجتم إبنته وأردتم أن تمنعوه من الدخول لدارها. فابته الدنيا ومسكنها



قلوبكم . فأما أن تظنقوا إيتته وإلا فلا بد من الدخول لبيتها . أو كما ورد في إيتي كنته من حفصي مرما وقع فيه نقص أو زيادة أو تقديم أو تأخير . اهـ (الرجيم) أي المصروء من رحمة الله . فإذن (عجها) أي الدنيا (يصاهر) إبليس (الرجس) أي الجنس الحيث (الأنيم) أي المرتكب أكبر الإثم أي الكبر الذي أوجب له الصرد واللعنة . ويؤيد هذا ما في الرواخر هي اقتراف الكبائر ماضه . وقد روي أن نوحا وجد معه إبليس في السينة فقال : قد دخلت . قال لأصيب قلوب أصحابك حتى يكونوا معي ولا يكون معك إلا أهدانهم . قال . أخرج منها يا عدو الله فإئت رجيم . فقال إبليس خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك بثلاث منهن دون اثنتين . فأوحى الله لنوح صلى الله على نبينا وعليه مره يحدثك بالثنتين ولا حاجة لك بالثلاث . قال له أما الثنتان لا يكذباني هما الثنتان لا يخدعاني بهما أهدت الناس . حرص . والحسد . باحسد لعنت وجعلت شيطاننا رجيم . وبحرص أصبت حاجتي من آدم لأنه أبيع له أجرة كلها إلا شجرة واحدة فنه يصير عنها . اهـ . أن قال . ومن أعظمها المال إذا مراد على الحاجة والقوت فهو مستقر لشيطان . فإن من ليس معه ذلك فقسه فارغ فلو وجد مائة دينار من صديق نعت من قبله عشر شهور كل شهوة منها تحتاج إلى مائة دينار . فيحتاج إلى تسع مائة أخرى . وقد كان قبل ضمره بالمائة مستغنيا عما وجد المائة من أنه ستنى وقد بان له أنه صار محتاجا لتسعمائة لشراء دار وأمة وثلاث . وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به وذلك لا أحله فيقع في هاوية لا آخر لها . لا فعر جهنم . وقد ضحرت شياطين إبليس من عدم فقرهم من الصحابة رسول الله عليه شيء وشكروا إليه . قال لهم رويدا عسى تفتح لهم الدنيا فلتصيوا حاجتكم منهم . اهـ قلت ويؤيد هذا الحديث الصحيح الوارد في صحيح البخاري . روضه (لوان) لاس آدم واديان من ذهب لا يبغي لهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم إلا (الزباب) . اهـ



ولذا قال النازم (يكفيك هذا) أي ما تقدم من الوعظ والإرشاد (زاجرا) عن حب الدنيا والميل إليها والإغترار ببريتها وبهجتها (إن ازدجرت) أي اتبعت من غفلتك . و(يكفيك هذا واعطا) عن حبها وعن ارتكاب المعاصي كالحرص عليها والحسد الموجب للرغبة فيها (إن اتعطت) أي بما جرى لمن عرته الدنيا.

— فوائد ومواعظ — : يكفينا وعظا قوله صلى الله عليه وسلم : ( الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالما ومعلما ) وقوله صلى الله عليه وسلم : ( أزهدي الدنيا يحبك الله ) لأن الله تعالى يحب من أصاعه وعجنه ومحبة الدنيا لا تجتمع كما دلت عليه النصوص والتجربة والتواتر ولذا قال صلى الله عليه وسلم : ( حب الدنيا رأس كل خطيئة ) وأنه لا يحب الخطايا ولا أهلها . ولأنها هوى ولعب وأن الله تعالى لا يحبهما ولأن القلب بيت الرب لا شريك له فلا يجب أن يشركه في بيته حب الدنيا ولا غيرها . قيل أوحى الله إلى داود عليه السلام : ( يا داود إني حرمت على القلوب أن يدخلها حيي وحب غيري ، يا داود إن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فإن حيي وحبها لا يجتمعان في قلب واحد ) اهـ ومن مضراتها أن لداتها شاغلة للقلوب عن الله ومقصة لدرجات عنده وموجة لصول احبس و الوقوف في ذلك الموقف العظيم للحساب والسؤال عن شكر نعيمها . ومنها كثرة التعب والتدلل في تحصيلها وكثرة عيوبها وسرعة تقلبها وفنائها ومزاحمة الأراذل في ضلها وحقارتها عند الله ولذا قال الفضيل : " لو أن الدنيا بخذايرها عرضت علي لا أحاسب عليها لتقذرتها كما أتقدر أحيقة " اهـ به من كتاب المجالس الغنية . عن الأربعين النووية اهـ ثم قال :

وَقَدْ بَسَطْتُ الْقَوْلَ فِي ذَا الْفَصْلِ لِأَنَّهُ الْأَصْلُ لِسُوءِ الْفِسْقِ  
وَقَدْ جَلَبْتُ فِيهِ مَا أَذْنَاهُ يُقْصِي أَخَا النَّهْيَةِ عَنْ دُنْيَاهُ  
وَيَجْعَلُ الِاهْمَ إِلَى آخِرَاهُ فَيَنْهِيهِ إِلَى عَقْبَاهُ  
لَوْ حَدَّثَ الْفُهْمُ وَالتَّحْقِيقُ وَسَاعَدَ الْقَدَرُ وَالتَّوْفِيقُ

وَحَيْثُ حَرَّضْتُ عَلَى التَّخَلِّي فَسَأَحْرِضُ عَلَى التَّخَلِّي  
لأنَّ مَنْ أَرَادَ حَرَثَ فَدَّانَ أَنْقَاهُ مِنْ حَشِيثِهِ بِفَيْسَانٍ

(وقد بسطت القول) أي بإسهاب وتفصيل (في ذا الفصل) أي الباب وقد تقدم معنى الفصل والباب لغة واصطلاحاً (لأنه) أي هذا الفصل هو (الأصل لسوء الفعل) كما قال الشيخ ابن عاشر - رأس الخطايا هو حب العاجلة البيت (وقد جلبت) أي جمعت (فيه) أي في هذا الفصل (ما) أي شيء (أدناه) أي أقله (يقصي) أي يبعد (أحاً) أي صاحب (النهاية) أي العقل الذي ينهي صاحبه عن ارتكاب القبائح. وهذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ (١) (عن) حب (دنياه) أي بإحراجها من قلبه (و) أي وإذا بعد عن حب الدنيا فلا بد أن (يجعل إلههم إلى أحراره) حيث صار إلههم واحداً وإذا صار إلههم واحداً (فـ) أي فلا بد أن (يتهيأ) أي يستعد بالأعمال الصالحات (إلى عقابه) أي أخواه حيث طلق الدنيا ولم يبق للآخرة ضرة ولكن هذا كله بعون الله، لا يتأتى ولا يحصل إلا بعون الله تبارك وتعالى ومساعدة الأقدار ولذا قال: (لو حدث الفهم) لو أحدث الله تعالى الفهم إلى (الفهم) التي يفهم العاقل منها ما ينفعه وما يصلحه في دنياه، وينفعه في عقابه (والتحقيق) أي وألهمه تعالى حقيقة الأمر (وساعد القس) أي لمقر له. وقد قيل من ساعده الوقت فالوقت عليه وقت، ومن لم يساعده الوقت فالوقت عليه مقت. (و) أي وساعده (التوفيق) وهو خلق القدرة على الصّاعة فإنه لا حول عن المعصية إلا بعصمة الله ولا قوة على الصّاعة إلا بتوفيقه. هـ وقد تقدم قول القائل:

إذا كان عون الله للمرء ناصراً      تهياً له من كل صعب مراده  
وإن لم يكن عون من الله للفتى      فأكثر ما يجني عليه اجتهداده

ثم قال: (وحيث عرضت على التخلي) أي ولما عرضت أي نصحت على التخلي أي نزع الأمور التي تظلم القلوب من الذنوب، لأنها أي الذنوب تكسف نور القلب كما في نصيحة سيدي أحمد بن عبد العزيز  
واعلم بأن كدر الذنوب يكسف نور العلم في القلوب  
ألا ترى الذبال في الصباح إذا صفا أرضاك في الإصباح  
وإن يكس بوسخ ملطخا كسف نوره لذلك اللطخا إلخ  
وإذا كسف نوره فلا يصلح بدخول الأنوار والأسرار التي ترد عليه بواسطة الملائكة كما قال الشافعي:

شكيت إلى وكيع سوء حفظي فأرشدني إلى ترك المعاصي  
وأحيرني بأن العلم نور ونور الله لا يهدي لعاصي  
وبعدما عرض على التخلي شرع يعرض على التخلي فقال (فسأرحص على التخلي) أي التحمل بالأعمال الحسنة وما ينور القلوب من أعمال الطاعات ومكارم الأخلاق. وذلك لا يصلح إلا بعد التخلي عن الرذائل. ثم ضرب لذلك مثلاً محسوساً فقال (لأن من أراد حرث فدان) فلا بد له من أن يقطع ما فيه من النباتات السابقة فيه كما قال (أنقاها من حشيشه) أي النابتة فيه (بفيسد) أي أو غيرها من آلات آخرت له ولما أنهى الكلام على حب الرياسة الذي هو رأس الخطايا شرع يتكلم على صحة الشيخ العارف بتلك الأمراض القبية التي لا بد من المصاب بها من العلاج ولا يصح العلاج إلا بفحص ضييب عارف لتلك الأمراض. فقال:

### فصل في صحة الشيخ السالك العارف للمسالك

أي يما يجب على المريد من (صحبة) أي ملازمة (الشيخ) أي المربي (المسالك) إلى الله (العارف للمسالك) أي الطرق التي توصل إلى الله تعالى. والأصل في صحة الشيخ قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ (1) فقال:

لَا يَكُذُّ مِنْ صُحْبَةِ شَيْخٍ سَالِكٍ      قَدْ عَرَفَ الطُّرُقَ وَالْمَسَالِكَ  
وَعَرَفَ الْأَوْعَارَ وَالْأَوَهَادَا      وَقَطَعَ الْأَغْوَارَ وَالْأَنْجَادَا  
وَعَرَفَ الْمَنَاهِلَ الْمُرُودَةَ      وَعَرَفَ السَّبَابِ الْمَقْصُودَةَ  
وَعَقَّبَ بِهَا وَأَيَّ أَرْضٍ      رَبَضَ فِيهَا فَأَتَيْكَ ذُو رَبَضٍ

(لا يذ) أي لا مفر ولا مهرب (من صحبة شيخ) يقطعك عن هوى نفسك.

فإنك لا تعرف عيب نفسك من نفسك (سالك) إلى الله تعالى (قد عرف) أي حقق قسك (الطرق و المسالك) الموصلة إلى الله لما أنه سلك فيها وعمم فيها من المعاصب والمهالك فإنك إذا صحبته في سفرك سلك بك (المسالك) التي لا شوك فيها ولا وعر ولا عقارب ولا سباع. كما قال ابن عاشر. يصحب شيخا عارف المسالك بقيه في طريقه المهالك. (وعرف الأوعار) أي الطرق الصعبة التي فيها المضار وإذا كان عارفا بها فإنه يجنبكها ويسلك بك الطريق المعبدة السهلة التي لا مخوف فيها ولا صعوبة. والشيخ يعني بالأوعار الأماكن الصعاب مثل الجبال المرتفعة التي من رام الصعود إليها فقد ألقى بنفسه إلى التهلكة (و) أي ويجنبك كذلك (الأوهادا) أي الأماكن المنخفضة التي من رام الهبوط إليها فقد ألقى بنفسه إلى التهلكة كذلك. وقوله (وقطع الأغوار والأنجادا) أي سلك بك مجنبك الأغوار التي هي الأوهاد. ومجنبك الأنجاد التي هي الأماكن الصعاب أي التي يصعب الصعود إليها (و) أي وقد (عرف المناهل) جمع منهل وهو محل مقيم المسافر أو مبيتة. والمنهل أصله المورد ثم نقل لمكان نزول المسافر وإن لم يكن به ماء. قاله الشيخ سيدي محمد عيش لدى قول الشيخ خليل (مهل زالت به) اهـ (المورودة) أي التي يرد بها المسافر للمورود أو النزول بها. (و) أي وقد (عرف) السباب المقصودة أي الأسباب المقصودة من سلوك هذا الطريق (و) أي وعرف عقباتها أي الأماكن الصعبة بها (و) أي وعرف (أي الأرض) أي موضع مها (ربض) أي عطن فيها أي في تلك الأرض على فريسته (فاتك) أي فتاك (ذو ربض) أي

صاحب ربض أي المكان الذي يأوي إليه أي السبع. ففي انجد ربضت ربضا وربوضا وربضة. الدابة بمعنى بركت الإبل. ربض الأسد على فريسته والقرن على فريته برك. وربض ربضا وربوضا فلاتا أو المكان - أوى إليه ربضه بالمكان تبته فيه. الدواب - أواها في المربض. والرباض الأسد اه منه يخ والمعنى وسلكت بك أي الشيخ كذلك مجتهدك من أي أرض أو أي مكان يسكنه السبع أو يأوي إليه لتسلم في طريقك من افتزاسه اه - تنبيهه - أعلم أيها السالك بأن ليس المقصود بالسبع السبع الحيواني، وإنما المقصود بالسبع إبليس اللعين. ومربضه الذي يأوي إليه هو القلب وفريسته النفس الأمارة بالسوء والمقصود بالأوعار والأوهاد إلخ مكائد النفس والشيطان أعاني الله وإياك على قهرهما وبجاني وإياك من كيدهما آمين. اه والله أعلم.

ثم لما كان لابد من صحة شيخ كما تقدم وكان لصحة الشيخ شروط لا يحصل الفلاح والنجاح إلا بها نبه الشيخ إلى بعضها فقال :

بَشْرَطُ أَنْ يَتْرَكَ الْإِعْتِرَاضَ مُتَبَلِّغًا وَتَارِكًا أَغْرَاضًا  
وَيَتْرَكَ التَّوَقُّفَ الْمَذْمُومَ فِي أَمْرِهِ وَتَهْيِئِهِ عُمُومًا  
وَكُنْ بِحِجْرِ الشَّيْخِ مِثْلَ الطُّفْلِ بِحِجْرِ أُمِّهِ تَفَرُّ بِالْوَضَلِ  
وَلَا تَقُلْ لِمَ وَلَا هَلَا وَلَا عِلَالٌ ذَا فَالْبَحْرُ وَاسِعُ الْخَلَا  
وَكُنْ مُرَاقِبًا لَهُ فِي الْحَالِ عَنِ تَرَى الْمَدَّةَ فِي الْأَحْوَالِ  
وَاطْلُبْ حُلُولَ الشَّيْخِ فِي الْبَالِ تَكُنْ فِي بَالِهِ بَعْدُ وَعَنْكَ لَمْ يَغْنِ  
وَلَا تَقُلْ طَلَبْتُهُ فَلَمْ أَجِدْ لَهُ وَجُودًا فِي زَمَانِي وَلَقَدْ  
فَادِلَاءُ الْحَقِّ لَا تَسْزُولُ وَأَنْجُمُ الطَّرِيقِ لَا تَقُولُ  
فَأَصْدِيقُ تَرِ الصَّادِقِ مِثْلَ الشَّمْسِ وَقَتِ الضُّحَى تُضِيءُ دُونَ لُبْسِ اه  
أي صحة الشيخ تكون بشروط منها (أن يترك) أي المريد (الاعتراضا) أي  
على الشيخ أي فيما يأمر به أو ينهى عنه أو يظهر من أحواله. فإن كثيرا من

المريدين سقط بسبب الاعتراض على الشيخ كما قيل . وما وصل من وصل إلا بالحرمة . وما سقط من سقط إلا بترك الحرمة . وعليه فكن أيها المريد (مستسلما) لما يصدر منه ملقيا إليه رمامك كأنك ميت بين يدي العاسل . (و) كن (تاركا أغراضا) أي أغراضك التي تعرض لك وتحبها (و) أي وكذلك من الشروط التي تلزم المريد أن (يترك التوقف المذموم) أي المذموم صاحبها عند السادات الصوفية (في أمره ونهيه عموما) أي فيما أمر به الشيخ أو نهى عنه عموما أي جميعا . وسواء وافقت رأيك أم لا .

رحم الله ناظم الهدية إذ قال .

وأعظم الأسباب للفتوح إطاعة المعلم النصوح

إلخ الباب

(وكن) أيها المريد (بحجر الشيخ مثل الطفل بحجر أمه) يتصرف فيك كيف شاء بأن تلقى إليه زمام نفسك كما أن الطفل في حجر أمه تقلبه كيف تشاء من غير اختيار منه فإنك إذا فعلت ذلك (تقر بالوصل) أي الوصول إلى الله تبارك وتعالى (ولا تقل لم) أي إذا أمرك الشيخ بأمر (ولا هلم) أي هذا الأمر والعمل (ولا علام دا) أي هذا الفعل فقد ورد أن من قال لشيخه إلم لم يطلع أبدا ذلك لأن البحر الذي يغترف فوق ضنك كما قال (فالبحر واسع اخلا) فما عليك إلا أن تتواضع وتحضض وتعلم أن العز هو في التذلل له . كما قال الشافعي رضي الله عنه .

أهين لهم نفسي فهم يكرمونها ولن تكرم النفس التي لاتهينها

تدلل لمن تهوى لتتهز فرصة فكم عبرة قد نالها المرء بالذل

ويقال شوق الشوق به تطيب الحبة و الدوق ومن هذا ترى الأشباح تابعة

للأرواح كما قيل :

وما زال بي شوق إليك يقودني يذل مني كل مُتَتَبِعٍ صعب

إذا كان قلبي سائر بزمame فكيف لجسمي بالمقام بلا قلب

ومن أحسن ما قيل في أدب المريدين قول الشيخ الحكيم:

إذا هديت لشيخ واعتصمت به	فشق بتلك نصر الله والأملا
لا تياسن وظن السوء جنبه	واسلم له النفس والأولاد والشغلا
وصن علومك وابغ مالدیه ولا	تبغ النزاع ولا المراء والجدلا
لا ترغب رجوعا إن نزلت به	وكن كميث إذا في القمر قد نرلا
وكن أدیا ذلیلا واستغثن به	لا تزهدن إذا ترى به خللا
والأمر والنهي بادر إن بليت به	فانهض وكن سريعا ولا تكن كسلا
وظن عمرا عما تسراه فاعله	من بحر كنز علوم الله مافعلا
واقصد شمائله واحمل نكائنه	فلا تغل أبدا نداء زلا
واحفظ رعايته واحفظ ودائمه	تشهد مشاهدة تكمل كما كملا
وعد زيارته ترى زيادته	تفرح الهم والكروب والعللا
واسلك مسالكه واقصد مقاصده	كل المواهب أن حصلت ذا حصلا
هو الذي اختاره المولى وطهره	قد خصص بالقرب والتجديد واعتدلا

وقال ناظم السراج :

وكن مطيعا والتمس رضاہ ولا تحاول غم ما اقتضاء  
(وكن مراقبا له في الحال) أي في حال تحولہ فالحال سمي حالا لتحوله.  
والمقام سمي مقامًا لتبوته واستقراره. وقد يكون الشيء بعينه حالا ثم يصير مقاما.  
مثل أن يبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ويتعاهد الحال ثم يحول الحال بظهور  
صفات النفس إلى أن تداركه المعونة من الله الكريم. ويعلب حال المحاسبة وتنقهر  
النفس وتنضبط وتتملكها المحاسبة. فمن كانت المحاسبة مقامه يصير له من المراقبة  
حال ثم يحول حال المراقبة للتناوب السهو والغفلة في باطن العبد. إلى أن ينقشع  
ضباب السهو والغفلة ويدارك الله عبده بالمعونة. فتصير المراقبة مقامًا بعد أن كانت  
حالا. ولا يستقر مقام المحاسبة قراره إلا بنارل حال المراقبة. ولا يستقر مقام المراقبة



قراره إلا بازل حال المشاهدة . فإذا منح العبد بنارل حال المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه . وبارل المشاهدة أيضا يكون حالا يحول بالإستتار ويظهر بالتجلي . ثم يصير مقاما وتتخلص شمسه عن كسوف الاستتار . ثم مقام المشاهدة أحوال وزيادة وترقيات من حال إلى حال أعلى منه . كالتحقق بالفناء والتخلص إلى البقاء . والترقي من غير اليقين إلى حق اليقين . وحق اليقين نارل يخرق شغف القلب وذلك أعلى مروج المشاهدة . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي ) قال سهل بن عبد الله للقلب نجوينان . أحدهما باطن . وفيه السمع والبصر . وهو قلب القلب وسويداؤه . والتجويف الثاني . ظاهر القلب وفيه العقل . ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين . وهو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين . ومنه تبعث الأشعة محيطة بالمرئيات . فهكذا تبعث من نظر العقل أشعة العلوم المحيطة بالمعلومات . وهذه الحالة التي خرفت شعف القلب ووصلت إلى سويدائه وهي حق اليقين أسمى العضايا وأعز الأحوال وأشرفها . ونسبة هذه الحالة من المشاهدة كنسبة الأجر من الثواب إذ يكون ترابا ثم ضينا ثم لبنا ثم - آجر . فالمشاهدة هي الأول والأصل يكون منها الفناء كالطين ثم البقاء كاللبن . ثم هذه الحالة هي آخر الفروع . اهـ من الإحياء الجزء الخامس رقم 225 هناك إذا راقبته في جميع الأحوال فقد سلكت طريق الرجا المحمود فـ (عسى) حرف ترجى والرجاء تعلق القلب بمصموم يقع في المستقبل مع الأحد في سببه . وحيث كان رجاؤك محمودا فهناك ولا شك (ترى المدد) أي الريادة في إصلاح حالك وتنوير باطنك (في الأحوال) أي في تعلق تلك الأحوال . (ز) أي وإذا رأيت ذاك المدد فـ (اطلب حلول الشيخ في البال) أي في قلبك بأن يكون الشيخ حاضرا في بالك دائما وأبدا . وإذا كان حاضرا في بالك (تكن) أنت كذلك في باله حاضرا (بعد) أي بعد حضوره في بالك (وعنك) لم يعن أي لم يغيب أو لم يبعد . يشهد لهذا ما في الإحياء ونصه . فالمريد الصادق إذا



دحل تحت حكم الشيخ وصحبه وتآدب بأدابه يسرى من باطن الشيخ حال إلى باطن المرید. ويكون مقال الشيخ مستودع نفائس الخال. وينتقل الخال من الشيخ إلى المرید بواسطة الصحبة وسماع المقال. ولا يكون هذا إلا لمرید حصر نفسه مع الشيخ واسلح من إرادة نفسه وفنى في الشيخ بترك اختيار نفسه. فبالتألف الإلهي يصير بين المصاحب والمصحوب امتزاج وارتباط بالنسبة الروحية والطهارة الفصرية. ثم لا يزال المرید مع الشيخ كذلك متأدبا بترك الاختيار حتى يرتقي من ترك الاختيار مع الشيخ إلى ترك الاختيار مع الله. ويفهم من الله كما كان يفهم من الشيخ. ومبدأ هذا الخمر كله الصحبة والملازمة للشيوع. وكان قال قبل هذا بقبيل. والمقصود الكلي هو الصحبة. وبالصحبة يرجى للمرید كل خير. وروي عن أبي يزيد أنه قال من لم يكن له أستاذ فإمامه الشيطان.

وحكى الأستاذ أبو القاسم القشيري عن شيخه أبي عبي الدقاق أنه قال: (الشجرة إذا أبنت بنفسها من غمر غارس فإنها تورق ولا تثمر). وهو كما قال. ويجوز أنها تثمر كالأشجار التي في الأودية والجبال. ولكن لا يكون لفاكهتها صعم فاكهة البساتين. والغرس إذا نقل من موضع إلى موضع آخر يكون أحسن حالا وأكثر ثمرة لدخول التصرف فيه. وقد اعتمر الشرع وجود التعميم في الكلب المعلم وأكل ما يقتله بخلاف غمر المعلم.

وسمعت كثيرا من المشائخ يقولون. من م ير مفتحا لا يفتح. ولما في رسول الله إسوة حسنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تنقبوا العلوم والآداب من رسول الله صلى الله عليه وسلم. كما روي عن بعض الصحابة عننا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة. اهـ منه ح (5)

(و) أي وإياك (لاتقل طلبته) أي الشيخ المربي (فلم أجد له وجودا في زماني) أي هذا الزمان الذي أنا فيه (و) أي وأنه أي الشيخ المربي (فقد) أي عدم وجوده. فهذا تقول باطل واعتقاد فاسد (فأدلاء الحق لا تزول) لقول النبي صلى

الله عليه وسلم. (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين لا يضرهم من خالفهم)  
 الحديث وقوله (الخمر في وفي أمتي إلى يوم القيامة) وقوله صلى الله عليه وسلم  
 (أمتي كالمنظر لا يدرى أوله خير أو آخره) اهـ (و) أي وكذلك (أبجم الطريق)  
 التي يهتدي بها السالك إلى الله في ظلمات الجهل والصلال (لاتمول) أي لا تغيب  
 للأحاديث المذكورة والأخبار والآثار الواردة عن السلف والخلف في ذلك .  
 ويرحم الله ابن الوردي إذ يقول:

لاتقل قد ذهبت أربابه كل من سار على الدرب وصل

ولذا قال الناضم (فاصدق) أي في طلبك بالسعي وحسن البية (تر الصادق)  
 أي الشيخ المري الذي تطيبه ضاهرا (مثل الشمس وقت الصبح) فإنها وقت  
 الصبح تكون في غاية الصفا والظهور ولذا قال (تضيء دون لبس) أي دون  
 اختفاء عن الأعين لرفعها على الجدران والأماكن المرتفعة ويشهد لوجود الشيخ  
 المري وعدم فقد ما في الإبريز من سؤال ورد على الشيخ سيدي مولاي عبد  
 العزيز من بعض الفقهاء في جملة أسئلة. نص المقصود منها باختصار بعض السؤال.  
 ونصه سأله رضي الله عنه بعض الفقهاء عما قيل ان الترية انقضت. إلى أن  
 قال فمنها سيدي ما نقل عن الشيخ زروق رضي الله عنه. انقضت الترية  
 بالإصطلاح. ولم يبق إلا الترية باهمة وأحوال فعليكم بالكتاب والسنة من غير  
 زيادة ولا نقصان. هل ذلك خاص بزمانه أو هي منقضة إلى نزول سيدنا عيسى  
 عليه السلام. فإن قلتم انقطع فما سبب قطعه. وأن قلتم هو باق فمن الشيخ الذي  
 تعطى له روح المرید يتصرف فيها باحولة وكيف يشاء. عينه لنا في أي إقليم وبلاد  
 ومن نصح على يديه أحد من العباد. اهـ .

فأجاب رضي الله عنه. بأن المقصود من الترية هو تصفية الذات وتطهيرها  
 من رعوناتها. حتى تضيق حمل السر وليس ذلك إلا بإزالة الظلام منها. وقطع  
 علائق البازل عن وجهتها. ثم قطع البازل عنها تارة يكون بصفاتها في أصل

خلقتها بأن يطهرها الله بلا واسطة وهذه حالة القرون الثلاثة الفاضلة الذين هم خير القرون. فقد كان الناس في تلك القرون متعلقين بالحق باحثين عليه. إذا ناموا ناموا عليه. وإذا استيقضوا استيقضوا عليه. وإذا تحركوا تحركوا فيه. حتى أن من فتح الله بصيرته ونظر إلى بواطنهم وجد عقولهم الأنادر متعلقة بالله وبرسوله. باحثه عن الوصول إلى مرصاتهم فلماذا كثر فيهم الخير واسطع في ذواتهم سور الحق. وظهر فيهم من العلوم وبلوغ درجة الاجتهاد مالا يكيف ولا يطاق. فكانت التربية في هذه القرون غير محتاج إليها. وإنما يلقي الشيخ مريده وصاحب سره ووارث نوره فيكلمه في أذنه فيقع الفتح للمريد بمجرد ذلك لصهارة الذوات وصفاء العقول وتشوعها إلى نهج الرشاد.

ونارة يكون بتسبب من الشيخ فيه أعني قطع الصلām من الذوات وذلك فيما بعد القرون الفاضلة حيث فسدت النيات وكسدت الضويات وصارت العقول متعلقة بالدنيا باحثه عن الوصول إلى بيل الشهوات واستغناء للذات. فصار الشيخ صاحب البصيرة يأتي مريده ووارثه فيعرفه ويصير إليه فيجد عقده متعلقا بالباطل ونيل الشهوات ، ويجد ذاته تنزع العقل في ذلك ، فتلهو مع الالهيين ، وتسهر مع الساهيين وتميل مع المبطلين. وتحرك اجوارح في ذلك حركة غير محمودة. من حيث أن العقل الذي هو مالکها مربوط بالباطل لا بالحق. فربذا وجدته على هذه الحالة أمره باخلوة وبالذكر وتقليل الأكل. فباخلوة يقطع عن المبطلين الذين هم في عداد الموتى. وبالذكر يزول كلام الباطل و اللهو واللغو الذي كان في لسانه. وتقليل الأكل يقل البخار الذي في الدم فتقل الشهوة فيرجع العقل إلى التعلق بالله وبرسوله. فإذا بلغ المريد إلى هذه الصهارة والصفاء أصاقت ذاته حمل السر. فهذا هو غرض الشيوخ من التربية وإدخال اخلوة. ثم بقي الأمر على هذا مدة إلى أن اختلط الحق بالباطل والمور بالصلām فصار أهل الباطل يُربون من يأتيهم بإدخال اخلوة وتلقي الأسماء على بية فاسدة وعرض مخالف للحق. وقد يصيرون إلى ذلك

عزائم واستخدامات تقضي بهذا إلى مكر من الله تعالى واستدراجات. وكثير هذا الأمر في الأعصار التي أدركها الشيخ زروق رضي الله عنه وأدركها شيوخه مطهر لهم من النصيحة لله ولرسوله أن يثيروا على الناس بالرجوع عن هذه التربية التي كثر فيها المبطلون. وأن يقفوا بالناس في ساحة الأمن التي لا خوف فيها ولا حرد وهي اتباع السنة والكتاب. اللذين لا يضل من اهتدى بهما. فكلما هم رضي الله عنهم خرج مخرج النصيحة والاحتياط. ولم يريدوا رضي الله عنهم الإنقطاع رأسا لتربية الحقيقية وحاشاهم من ذلك فإن نور النبي صلى الله عليه وسلم باق. وخبره شامل. وبركته عامة. إلى يوم القيامة. وأما قولكم فمن الشيخ إلخ.

فجوابكم أن الشيخ الذي يلقي إليه بالقياد هو العارف بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم الذي سقيت ذاته من نوره صلى الله عليه وسلم حتى صارت على قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأمدته الله تعالى بكمال الإيمان وصفاء العرفان. فهذا هو الذي يلقي إليه بالقياد وتسغي عبته. وتتفع خلطته فإنه تجمع العبد مع ربه ويقطع عنه الوسوس في معرفته ويرقيه في محبة النبي صلى الله عليه وسلم وأما قولكم فعينوه لنا في أي إقليم أو بلد. فجوابه أن الموصوف المذكور متعدد واحمد لله في البلاد والعباد. فلا تخرج عن أهل السنة والجماعة. واطلبه تجده. ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ (١) اهـ  
منه رقم 350 إلى 352

— لكمة — الشيخ من حيث هو ينقسم إلى خمسة أقسام شيخ إرشاد وهو العالم المقاصد وجه الله. وشيخ تربية وهو ذو البصيرة والتجربة والمعرفة بعلم المعاملة. وشيخ ترق وهو ذو البصيرة النافذة والنور التام والهمة العالية بحيث يغني بالنظرة لمن هيء لذلك. وشيخ الخرفية وهو العارف لاسم الله الأعظم الممد لغيره بمعرفته. والشيخ الجامع وهو المحصل لهذه المراتب كلها المتصف بجميعها. اهـ وقد تحصل من صحبة الشيخ العارف للمسالك ثلاثة فوائد. الأولى صحبة المشائخ

والإقتداء بهم. والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ (١) قال زروق والإنابة لا تكون إلا بعلم واضح وعمل صحيح وحال ثابت لا ينقضه كتاب ولا سنة. الثانية أنه إنما يصحب من توفرت فيه شروط الشيوحة وكانت فيه الأهلية لها بأن يكون عارفا كاملا قد سلك طريق الحق ووصل إلى حضرته فتصور وصار ذا بصيرة وهمة عالية سامية لا تعلق له بغير الله. ولا اعتماد له على سواه. مصون السر عن الالتفات إلى الخلف مرفوع الهمة عن تأميلهم اكتفاء بالحق متحققا بالحقيقة في جميع الأحوال متوسما بالشرعية في الأقوال والأفعال. قال الشريشي في الرائية.

وللشيخ آيات فإن لم تكن له      فما هو إلا في ليالي الهوى يسري  
إذا لم يكن علم لديه بظاهر      ولا باطن فاضرب به لجج البحر  
وإن كان إلا أنه غير جامع      لوصفيهما جمعا على أكمل الأمر  
فأقرب أحول العليل إلى الردى      إذا لم يكن منها الطيب على بحر اله  
وعلمة هذا الحال والتحقيق بهذه الخلال الزهد في الدنيا وفي إغواء  
الغلائق وإخلاص رغبته لجناب مولاه بحيث لا يلهم إلا به ويذكره مع مصاحبة  
السنة لأفعاله. والعناية الربانية لأحواله. والإذن له في تربية الخلق من شيخ كامل  
ذي بصيرة نافذة. ولا يقال أين من هذا وصفه. لأننا نقول قال في لطائف المنن  
ونقله في ك لا يعوزك وجود الدالين وإنما يعوزك وجود الصدق في طلبهم. جد  
صدقا تجد مرشدا هـ ومفهوم قول الناظم. الشيخ السالك العارف للمسالك. أن  
من ليس كذلك لا تطلب صحبتته بل تحب مجابته وهجرته لسريان دائه للصاحب.  
ومشاركته له في سوء العواقب. ومن هنا حذر الناصحون من الدخول في الطريق  
في هذا الزمان والاستناد فيه إلى أحد ممن يظن أنه من أهل هذا الشأن لكثرة الغلط  
وفقد شيخ يلقي المرء إليه قياده ويقتميه. بل لا ترى إلا المريدين المظلمين. والله در  
أبي مدين إذ يقول في رائيته:

واعلم بأن طريق القوم قد درست وحال من يدعيها اليوم كيف ترى  
 عني أن كثيرا ممن تقدم عصره من المشايخ كسيدي محمد الهواري دفين  
 وهران وسيدي يوسف الفاسي كان يقول أن الشيخ معقود في المغرب إلا أن قومه  
 هذا ليس بقاطع وإنما هو إخبار بالواقع . وفضل الله غير مؤقت بزمان، ولا محصور  
 في أوان. - الفائدة الثالثة - بيان فائدة الصحبة وهي أن من شأن الشيخ لكونه  
 عارفا بطريق السلوك أن يحمي المرید من كل ما يمنعه من الوصول إلى الله تعالى من  
 أنواع الجهل والغرور. ودواعي الهوى الموقعة في ظلمة القلب وإطفاء النور.

قال في لطائف المنن شيخك هو الذي أخرجك من سجن الهوى ودخل بك  
 على المولى. شيخك هو الذي ما زال يجلو مرآة قلبك حتى تجت فيك أنوار ربك.  
 نهض بك إلى الله فنهضت إليه. وسار بك حتى وصلت إليه. ولا زال محاذيا لك  
 حتى ألقاك بين يديه. فرح بك في نور الخضرة وقال ها أنت وربك اهـ انتهى  
 من ابن حمدون ببعض اختصار اهـ

ولما أنهى الكلام على صحة الشيخ السالك. شرع يتكلم على محاسبة  
 النفس فقال:

### فصل في محاسبة النفس قبل الحساب الأكبر

أي مما يطلب من السالك من محاسبة النفس قبل الحساب الأكبر الذي هو  
 حساب القيامة. وقد أطل الإمام الغزالي في الإحياء الكلام على محاسبة النفس في  
 كتاب المراقبة والمحاسبة وذلك أثناء الربع الثالث من الكتاب المذكور قال رحمه الله  
 قال الله عز وجل: ﴿ وَنُصِّعُ الْمُوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ  
 شَيْئًا ﴾ (1) وقال: ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَرَى الْجَرْمِينَ مَشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ ﴾ (2) وقال:  
 ﴿ يَوْمَئِذٍ يُصْلِحُ النَّاسَ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴾ (3) فعرف أهل البصائر من جملة

العباد أن الله لهم بالمرصاد وأنهم سيناقشون في الحساب وتحققوا أنهم لا ينجيهم من ذلك إلا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ومحاسبتها في الخطرات واللحظات. فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه وحضر عند السؤال جوابه. فمن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وطالت في عرصات القيامة وقفاته.

فلما انكشف لهم ذلك علموا أنه لا ينجيهم منه إلا طاعة الله تعالى وقد أمرهم بالصبر والمراقبة فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾ (١) فربطوا أنفسهم أولا بالمراقبة. ثم بالمحاسبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاتبة. فكانت لهم في المراقبة ستة مقامات ولا بد من شرحها وبيان حقيقتها وقضيتها وتفصيل الأعمال فيها وأصلها المحاسبة ولكن كل حساب فيه مشاركة ومراقبة. ويتبعه عند الخسران معاتبة ومعاقبة. فلندكر شروح هذه المقامات. إعلم أن مطلب المتعاملين في التجارات عند المحاسبة سلامة رأس المال ثم الربح. وكما أن التاجر يستعين بشريكه فيسلم المال إليه حتى يتجر فيه ثم يحاسبه فكذا العقل هو التاجر في طريق الآخرة ورأس ماله العمر. وإنما مطلبه وربحه تركية النفس إذ به فلاحها. ففلاحها بالأعمال الصاخات. والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة إذ يستعملها ويستخدمها فيما يركبها كما يستعين التاجر بشريكه وعلامة الذي يتجر في ماله. وكما أن الشريك يصير خصما ومثارعا لا يجازيه في الربح فيحتاج إلى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا ويعاقبه أو يعاقبه رابعا. فكذا العقل يحتاج إلى مشاركة النفس أولا فيوظف عليها الوظائف ويشترط عليها الشروط ويرشدها إلى طريق الفلاح ويحزم عليها الأمر بسلوك تلك الطريق ثم لا يقفل عن مراقبتها لحظة، فإنه لو أهملها لم ير منها إلا الخيانة وتضييع رأس المال كالعبد الخائن إذا



خلا له الجلو وانعرد بالمال. ثم بعد الفراغ فينبغي أن يحاسبها ويطالبها بالوفاء عما  
 شرط عليها فإن هذه تجارة ربحها الفردوس الأعلى. فتدقيق الحساب في هذا مع  
 النفس أهم كثيرا من تدقيقه في أرباح الدنيا الخفيفة الفانية. فحتم على كل مؤمن  
 أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطراتها فإن  
 كل نفس من نفائس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها. فإذا أصبح وفرغ من  
 فريضة الصبح فينبغي له أن يفرغ قلبه ساعة لمشارطة النفس ويقول لها ما لي بضاعة  
 إلا العمر فإن فنى في رأس المال ووقع اليأس من التجارة وطلب الربح. وهذا اليوم  
 اجديد أمهلني الله فيه فإياك أن تضيعه ثم يستأنف لها وصية أخرى في أعضائه  
 العين والأذن واللسان والفرج والبطن واليد والرجل. فإذا وصى نفسه وشرط  
 عليها ما ذكرنا فلا يبقى إلا المراقبة لها عند الخوص في الأعمال فإن تركت  
 طفت وفسدت. وكما أن العبد يكون له وقت أول النهار ويشارط نفسه فيه على  
 سبيل التوضيح باحق. فكذلك ينبغي أن تكون له في آخر النهار ساعة يطالب فيها  
 النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التاجر في الدنيا مع  
 الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصا على الدنيا الفانية. ومعنى المحاسبة  
 مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران لتبين له الزيادة من  
 النقصان. فإن كان تم فضل حاصل استوفاه وشكره وإن كان ثم خسران طالبه  
 بهضمائه وكلعه تداركه في المستقبل. فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض  
 وربه النوافل والفصائل وخسرانه المعاصي. وموسم هذه التجارة النهار ومعالجة  
 نفسه الأمانة بالسوء فيحاسبها على الفرائض فإذا أداها على وجهها شكر الله  
 تعالى عليها ورغبها في مثلها وإن فوتها من أصلها طالبها بالقضاء. وإن أداها  
 ناقصة كلّفها الجحيم بالنوافل. وإن ارتكب معصية اشتغل بعقابها وتعذيبها  
 ومعائبها. ولا يمهّلها لئلا تنأى بفعل المعاصي ويعسر عليه فطامها. فإذا أكل لقمة  
 شبهة لشهوة نفس فينبغي أن يعاتب البطن بالجوع. وإذا نظر إلى محرم فينبغي أن



يعاقب العين بمنع النظر. وكذلك ينبغي أن يعاقب كل طرف من الأطراف بمنعه من شهواته هكذا كانت عادة سالكي الآخرة. وإن رآها تتواني بحكم الكسل في شيء من الفضائل أو ورد من الأوراد فيسبى أن يؤدبها بثقل الأوراد عليها ويلزمها فنوا من سمائل حيرا لما فات وتداركا لما فرط ويقبل على نفسه فيقرر عندها جهلها وحماتها ويقول لها ما جعلك تتدعين الحكمة والذكاء والفضيلة وأنت أشد الناس غاوة وحمقا. أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وأنت صائرة إلى أحدهما لا محالة على القرب. فما بالك تفرحين وتضحكين وتشتغلين باللهو وأنت مطبوبة بهذا الخطب الجسيم فأراك ترين الموت بعيدا ويراه الله قريبا. أما تعلمين أن كل ما هو آت قريب. ويحك جرأتك على معصية الله. إن كانت لاعتقادك أن الله تعالى لا يراك فما أعظم كفرك. وإن كان مع علمك باصلاعه عليك فما أشد حماقتك وما أقل حياؤك ويحك لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من إخوانك بما تكرهينه كيف كان غضبك عليه أو مقتك له فبأي حسارة تعرضين لمقت الله تعالى وغضبه. انظر تمام كلامه اه قاله الشيخ ميارة في الكبير اه ولذا قال الناصم مشيرا لتلك الحاسة الدقيقة.

يَا أَيُّهَا السَّالِكُ حَاسِبْ نَفْسَكَ      مِنْ قَبْلِ أَنْ تَدْخُلَ فِيهَا رَفْسَكَ  
وَقَبْلَ أَنْ تُنَاقِشَ الْحِسَابَا      فَلَا تَرَى هُنَالِكَ الْعِتَابَا  
فَحَاسِبِ النَّفْسَ عَلَى الْأَنْفَاسِ      وَعَنْ نَعِيمٍ بَعْدَ مُوْءِ النَّاسِ

(يا أيها السالك) إلى الله (حاسب نفسك) على ما فعلته في جميع النهار والليل (من قبل أن تدخل فيها رمسك) أي فرك (و) أي ومر قل (أن تناقش الحسابا) أي على ما فعلته من خير أو شر قال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةَ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (1) الآية (ف) أي فإن حاسبت نفسك كما تقدم في كل ليلة وكنت إن

وجدت خيرا حمدت الله وزدت في العمل شكرا لله تعالى على إعانتة وتوفيقه لك  
فإنك (لا ترى هنالك) أي في القبر واخسر وعند العرض والميزان وغير ذلك من  
أهوال يوم القيامة (عتابا) أي توبيخا. وقوله (محاسب النفس على الأنفاس) هو  
عصف بيان أكد به قوله (حاسب نفسك) أي حاسبها على الأنفاس أي على كل  
نفس صدر منها هل كان فيما يرضي الله أو فيما يغضبه. فإن كان فيما يرضيه  
تعالى أشكره بالثناء عليه والريادة في العمل. وإلا فتب إليه تعالى قبل أن يسخط  
عليه. وكذا إذا إيجابار النقص إن وقع في فرض أو نفل (و) أي وحاسبها أيضا (عن  
نعيم) أنعم به تبارك وتعالى عليك (بعد سوء البأس) أي بعدما أصابك البأس  
الشديد، من هم أو مرض أو حزن أو فقر أو غير ذلك مما يسوء. وجاء الفرج منه  
تعالى وأبدل لك المرض بالصحة والحلم بهراحة البال. واخزن بالفرح. والفقر بالغنى  
إلخ فهذا معنى قوله. فحاسب النفس على الأنفاس. البيت والله أعلم.

ويرحم الله ابن عاشر حيث قال: (يحاسب النفس على الأنفاس) البيت.  
والأنفاس كما قال ابن عباد أزمة دقيقة تتعاقب على العد ما دام حيا. ويرحم الله  
ابن حمدون إذ يقول:

العمر أغلى بصاعه فاصرفه في الله صاعه  
واربأ بنفسك عن أن تكون ممن أضاعه

وقال الشاعر:

أليس من الخسران أن لياليا تمر بلا نفع وتحسب من عمري  
وقال آخر:

إذا كان رأس المال عمرك فاحترس عليه من الإنفاق في غير واجب  
ولأجل هذا عظمت مراعاة السلف الصالح رضي الله عنهم لأنفاسهم  
ولحظاتهم وبادروا إلى اعتناء ساعاتهم وأوقاتهم، ولم يضيعوا أعمارهم في البطالة  
والنقصير، ولم يقنعوا من أنفسهم لمولاهم إلا بالجهد والتشمير. وقد قال سيدنا علي

رضي الله عنه: (بقية عمر المؤمن ما لها لمن يدرك فيها ما فات ويحي ما أمانت)  
وقد نظمها بعض الشعراء فقال:

بقية العمر عندي ما لها لمن عليه من الإنفاق في غير واجب

يستدرك المرء فيها ما أمانت ويحي ما أمانت ويححو السوء باحسن

ولأجل محافظتهم على الأوقات لا يرتكبون المباحات إلا بنية قلبها قربة  
فتكون من المدبوبات أو الواجبات ولذا لم يكن في طريق القوم مباح كما قال في  
المدخل، وانظر شرح الحكم عند قوله ما فات من عمرك لا عوض له وما حصل  
لك منه لا قيمة له اهـ قاله ابن حمدون رقم 160. ولذا قال النازم:

مَا نَفْسٌ إِلَّا عَلَيْكَ طَاعَةٌ وَأَدَبٌ فِيهِ وَإِيهِ نِعْمَةٌ

وَكُلُّ نِعْمَةٍ عَلَيْكَ شُكْرُهَا فَسَلِّهَا عَنْ ذَلِكَ وَدَاوِمَ زَجْرُهَا

(ما نفس) أي ليس بمضي عليك نفس تنفسه (إلا) والله (عليك) فيه  
(طاعه) تؤديها لها تعالى لأنك ما خلقت إلا لذلك ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا  
لعبدون﴾ (1) (و) أي وما من نفس إلا والله عليك فيه (أدب) تتأدب (فيه) مع  
الله تعالى (وفيه) أي في ذلك نفس (نعمة) بل نعم لا تحصى منها أنه لو أمسك  
عليك الهواء ساعة أو أدنى لَمِيتَ حتف نفسك إلى غير ذلك من عظام نعم العم  
ودقائقها التي لا تحصى قال تعالى: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ (2) (و)  
أي وإذا تقرر هذا فإن (كل نعمة عليك شكرها) أي صرفها في طاعته تعالى إذ  
الشكر هو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله. أو هو صرف  
جميع النعم فيما خلقت له من واجب ومدبوب ومباح. وهذا هو الشكر اصطلاحاً  
وأما عرفاً فهو أمر دال على تعظيم منعمه اهـ وإذا كان كذلك (فسبها عن ذلك)  
أي عن ما فعلت في تلك النعمة (وداوم زجرها) أي مراقبتها وحسابها وتكليفها  
لإجبار النقص إن وقع كما تقدم من كلام الغزالي رحمه الله وكما قال سيدي  
محمد ابن سعيد البوصري. وراعها وهي في الأعمال سائمة، الأبيات الثلاث.

ثم حيث كانت النفائس والدقائق لا تكاد تنحصر حفظاً لكثرتها أرشد الشيخ المؤلف رحمه الله إلى ما يعين على ضبط ذلك فقال:

وَاكْتُبْ إِنْ اسْتَطَعْتَ مَا تُجْرِمُهُ مِنْ الْجَرَائِمِ وَمَا تَحُدُّهُ  
وَاعْرِضْهُ فِي الْمَسَاءِ عَلَى حِسَابِكَ تَعْلَمَ بِمَا اجْتَمَعَ فِي وَطَائِكَ  
فَإِنْ رَأَيْتَ الْخَيْرَ فَاحْمَدِ رَبَّكَ وَإِنْ رَأَيْتَ الشَّرَّ فَاعْتِبْ نَفْسَكَ

(واكتب) أيها السالك ما يصدر منك من قول أو عمل (إن استطعت) إن  
تكتب (ما تجرمه) أي ما تركه وتفعله (من الجرائم) أي القبائح واكتب كذلك  
(ما تحده) أي من صاعة. وجواب الشرط محذوف أي فاعمل على حد قوله تعالى:  
﴿فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْطِئَ نَفْسًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلَامًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيهِمْ  
بِآيَةٍ﴾ (1) (و) أي وإن كتبه فـ (اعرضه في المساء) أو العشية أو الليل (على  
حسابك) أي زمامك الذي كتبت فيه ما أحسنت وما أسأت وحينئذٍ (تعلم) علم  
يقين (بما اجتمع في أوطائك) أي أفعالك من خير أو شر (فإن رأيت) أي وجدت  
في صحيفتك التي عرضتها على حسابك (الخير) وهو ما يمدح فاعله شرعاً (ما حمد  
ربك) أي على توفيقه وإعانتته لك فإنه لولا توفيقه وإعانتته لك لما قدرت على فعل  
مثقال ذرة من خير. ثم اعلم بأنك لا تقدر على شكر تلك النعمة لأنه ما من نفس  
إلا والله عليك فيه نعمة كما تقدم. ومهما شكرت نعمة فذلك الشكر نفسه نعمة.  
كما قيل:

إذا كان شكر نعمة الله على نعمة له هي مثلها يجب الشكر  
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضلته وإن طالبت الأيام واتصل العمر  
كما في الثاني (فإن رأيت) أي وجدت في عرصتك (الشر) وهو ما يذم  
فاعله شرعاً عكس الخير (فاعتب نفسك) أي عاتبها بما تقدم ذكره على ارتكاب  
الشر الذي هو من الموبقات وشدد عليها في العقاب. ثم اهرع إلى التوبة  
والاستغفار كما قال:

وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنَ الْخَطَايَا وَتُوبَ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْبَلَايَا

(واستغفر الله) الغفور كما وصف نفسه ببارك وتعالى ﴿غافر الذنب﴾ (1) وكما حكى عن سيدنا نوح في قوله لوقمه: ﴿فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا﴾ (2) أي اصلبوا منه نحو دوابكم. بأن تؤمرو به وتتقوه فيس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله، فمن لازم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا عن أحسن أن رجلا شك إليه الخشب فقال: استغفر الله. وشكا إليه أحر القفر فقال استغفر الله. وشكا إليه أحر قلة السبل وشكا إليه أحر قلة ريع رصه فأمرهم كلهم بالاستغفار. فقال له الربيع بن الصبيح أنك رجال يشتكون إليّ أبوابا ويسألونك أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتسبب الآية اهـ كما في الصاوي. وقوله (من الخطايا) أي الذنوب (وتبى من البليات) تبارك وتعالى توبة نصوحا كما أمر وارج القبول قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم﴾ (1) الآية 8 سورة التحريم. وقال تعالى: ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات﴾ (4) الآية سورة الشورى والتوبة النصوح هي التدم على ما فات و النية على ألا يعود إلى ذنب فيما بقي من عمره كما قال سيدي عبدالرحمن لأحضري وكما قال ابن عاشر. وتوبة من كل ذنب يحترم تحب فوراً. البيتين. اهـ وقوله (من البليات) أي الخطايا اهـ ثم أشار إلى أن من فعل ما ذكر يح ومن لا فلا فقال:

مَنْ حَاسَبَ النَّفْسَ نَجَا مِنَ الْحِسَابِ مَنْ أَهْمَلَ النَّفْسَ شَقِيَ فِي الْمآبِ  
(من أي الذي (حاسب النفس) أي على الأنفاس (بحا) أي سلم (من الحساب) أي حساب يوم القيامة الذي أشار إليه بالحساب الأكبر الذي عاقبه العذاب والعصبة على رؤوس الأشهاد. كما قال صلى الله عليه وسلم جوباً لأمت عائشة رضي الله عنها حين قالت له أليس الله يقول. ﴿فمَن يَحْسَبُ حِسَابَهَا يَسِرْ﴾ دث العرض وأما من يوقش الحساب عذب. ذكر ذلك في صحيح البخاري أما العرض فهو تكربة للمؤمن. وهو المسمى بحديث النجوى الذي قال

2 سورة نوح الآية 10

4 سورة شورى الآية 25

1 سورة غافر الآية 3

3 سورة مريم الآية 8

فيه صلى الله عليه وسلم: (إن الله ليضع كنفه أي سره على عبده المؤمن في الحشر. ويقول له يا عبيدي فعلت ذنب كذا في يوم كذا فيقول له نعم ولا يزال يقرره إلى أن يقول له سرتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم. وأما الكافر والمنافق فيقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) الآية أو كما قال اهـ بعض اختصار وخبر تلا صلى الله عليه وسلم حديث التجوى فرح الصحابة رضوان الله عليهم فرحا شديدا كما حكى عنهم في الصحيح.

— تنبيه — ففي سر الله لعبده المؤمن في المحصر عن الناس مع شدة الضيق كما ورد أنه يعلو القدم ألف قدم وعدم سماع دنويه لهم. وإضافته له بقوله يا عبيدي من تكريم المؤمن والتنويه بقدر منزلته عند الله ما لا يدخل تحت حصر. ومن أجل ذا قال سلطان العارفين أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه. الناس يفرون من الحساب وأنا أطلبه فإنه لو قال لي في أثناء محاسبته تعالى يا عبيدي مرة واحدة لكأت تلك الإضافة إليه غير لي من نعيم الجنة. لأن السيد إذا قال لعبده يا عبيدي بياء الإضافة ذلت تلك الإضافة علم عتقه. أو كما قال فإني كتبه من حفظي بعد مدة طويلة من مطالعتي له اهـ

وهذا السر الجميل واخطاب الجليل يحصل للمؤمن من الاستقامة على التقوى، ومراقبة المولى. فإن من راقبه خافه كما أمر: ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (1) ومن راقبه وخافه أحسن في المعاملة التي يعامله تعالى بها. ومن آمن وأسلم وأحسن فقد استكمل الإيمان الدين. كما قال ابن عاشر الدين ذي الثلاث خذ أقوى شرك. ومن استمسك بالعروة الوثقى نجا. قال تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ (2) سورة البقرة 256. الانفصام القطع بغير بينونة والانقصام بالقفاف القطع مع بينونة. فالتعبير بالانقصام أبلغ كذا في الصاوي.

2 سورة البقرة الآية 256.

1 سورة آل عمران الآية: 175.

ومن خافه تعالى في الدنيا آمنه في الآخرة كما في الحديث القدسي: ﴿لَا أَجْعُ عَلَى عَبْدِي آمِنِينَ وَلَا خَوْفِينَ مِنْ خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمْنَهُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ آمَنَنِي فِي الدُّنْيَا خَوْفَهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ أو كما قال (من أحمل النفس) أي أطلق عانها وتركها تسرح في أودية المعاصي كيف شاءت (شقي في المآب) أي العقبي وهي الآخرة التي يرجع فيها إلى الله تعالى. والإشارة بهذا إلى آخر الحديث المذكور وهو من آمنني في الدنيا خوفته في الآخرة اهـ فالله سبحانه وتعالى أعلم.

— فائدة — من روح البياض عند قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (١)

الآية مع نصه شرف الله عباده بهذه الياء وهي خير لهم من الدنيا وما فيها. لأن فيها إضافة إلى نفسه والإضافة تدل على العتق لأن رجلاً لو قال لعبد يابن أو ولد لا يعتق ولو قال يابني أو ولدي يعتق بالإضافة إلى نفسه كذلك إذا أضاف الله العباد إلى نفسه فيه دليل أن يعتقهم من النار ولا أشرف من العبودية كما قال أبو يزيد البسطامي المتقدم. وعن علي رضي الله عنه: (كفاني شرفاً أن تكون لي ربا وكفاني عزاً أن أكون لك عبداً) اهـ ولما أنهى الكلام على محاسبة النفس، شرع يتكلم على حكم الخواطر التي تخطر على قلب المرء فقال.

### فصل في حكم الخواطر الأربعة

أي في تفصيل الخواطر الأربعة التي تخطر على القلب فقال:

إِنَّ الْخَوَاطِرَ إِلَى الْإِنْسَانِ      أَرْبَعَةٌ تَخْطُرُ فِي الْجِنَانِ  
رَبَّانِي مَلِكِي نَفْسَانِي      وَتَعْلَمُهَا الْمَجْغَعُ الشَّيْطَانِي

أعبر رضي الله عنه بأن الخواطر التي تخطر على قلب الإنسان تنحصر في أربعة. كما قال: (إن الخواطر إلى الإنسان أربعة) وقوله (تخطر) أي تجري وتحدث (في الجنان) أي القلب أحدها (رباني) والثاني (ملكي) والثالث (نفساني) والرابع



هو الذي أشار إليه بقوله (وبعدھا) أي وبعد الثلاثة (المجمع) أي الموسوس الغرور وهو (الشيطان) وعني بقوله (المجمع) والله أعلم أي المروع والمخوف والمزين للإتسان المعاصي قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَاكُمُ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ (1) الآية وقال تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ﴾ (2) الآية وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزَهُمْ أَرْأَفُ﴾ (3) أي تهيجهم إلى المعاصي أي تعريهم بتزيين الشهوات لهم (أزأ) مفعول مطلق لتؤرهم والأز يطلق على الغليان وعلى الحركة الشديدة وعني التهيج والإرعاج وهو المراد هنا. اهـ صدي . ثم بين الخواطر الأربعة بنشر مشوش فقال:

فَالْمَلَكِيُّ بِالْخَيْرِ يَأْتِي أَبَدًا وَالصِّدْقُ وَالْتَّصَدِيقُ لِلْخَلْقِ بَدَا  
وَالْخَاطِرُ النَّفْسَ بِشَهْوَةٍ وَفِي غَمَى الْغَوَائِبِ بِخَيْرٍ لَا يَفِي  
وَالْخَاطِرُ الشَّيْطَانَ بِالشُّرُورِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْكَذِيبُ وَالْفُجُورُ  
وَالْخَاطِرُ الرَّبَّانِي بِالْتَفْهِيمِ لِبَطَاعَةٍ تَصْلِيحُهُ فِي الْحَيَاتِ  
فَهَذِهِ أَرْبَعَةٌ تَرْدُدُ عَلَى الْقُلُوبِ أَبَدًا وَخَطَرَتْ  
بِحَسَبِ التَّقْدِيرِ تَجْرِي فِي الْقُلُوبِ فِي عِلْمِ ذِي التَّذْوِيرِ غَلَامُ الْغُيُوبِ  
أي فالخاطر الملكي علامته الأمر (بالخير) لكن ليس محصورا في طاعة بعينها بل يأمر بإحداث صاعة لله تعالى تنفي الغفلة عن القلب وتكون زادا للأخيرة (يأتي به) أي بذلك الخاصر (أبدا) أي دائما. والخير ما يحمد فاعله شرعا. (و) أي ومن الخير الذي يحمد فاعله شرعا ويلقيه الملك على قلب الإنسان (الصدق) أي في القول. وسيأتي الكلام على الصدق في محله إن شاء الله (و) أي ويأتي أي يخطر أي يزين للإتسان (التصديق) للمحق وللرسل عليهم الصلاة والسلام. فقوله (بدا) أي ظهر خاطر الملكي بهذا. (و) أي وأما (خاطر النفس) فعلامته أنه يخطر



(بشهوة) خاصة نملك عليها ولا تشي عنها بل تقف لك بالمرصاد وتنازعك وتحاربك على فعلها. ولذا قال: (وفي عمى) أي عماها تسرح وتمرح. وعلامته أي المخاطر النفساني أيضا أنه في (العواقب) أي عواقب الأمور (بحر لا يفي) أي يأتي بل لا يأتي إلا بالشر. وهو ما يذم فاعله شرعا عكس الخير وأما (خاطر الشيطان) فيأتي (بالشرور) المحضة أي الغرور والمعاصي لكن لا يقف مع الإنسان في معصية بعينها بل إن لم يطعه في تلك المعصية التي طلبها منه إنتقل إلى غيرها لأن غرضه الإطلال فحسب حرصا منه على إبرار قسمه الذي قصه الله تبارك وتعالى علينا في سورة الأعراف: ﴿ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (1) الآية هذا وإنه تبارك وتعالى يحذرننا منه بقوله جل وعلا: ﴿ وَلَا يَهْرُوكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُورِ ﴾ (2) وقد أعلمنا تبارك وتعالى بعداوته وأمرنا أن نتخذة عدوا بقوله جل من قائل: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ (3) وقوله (والمرير والتكذيب والفجور) أي ومن الشرور وسوسته (بالمين) أي الشك أي ما يلقيه في قلب الإنسان من الشكوك والأوهام الباطلة (والتكذيب) أي بالقدر أو غير ذلك (والفجور) أي الفسوق اهـ (و) أي وأما (الخاطر الرباني) أي علامته أن يخطر على قلب المرء متحوذ بعناية الله إنشاء وإحداث طاعة أي (بالتعين لطاعة) إقتضئها حكمته وإرادته من ذلك العبد وتلك الطاعة (تصلحه في الخير) أي الزمان الحاضر وفي الآتي إن وفقه الله للدوام عليها إلخ وهذا البيت لم يوجد في النسخة التي بيدي. فلعل الناصم أغفله. فسبحان المنزه عن السهو والذهول والغفلة. فزدته على حسب فهمي السقيم تكميلا للخواطر الأربعة التي ترجم إليها. والله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق اهـ

3- سورة فاطر الآية 6

2 سورة فاطر الآية 5

1- سورة الأعراف الآية 16

(فهذه أربعة) أي عدد الخواطر كما تقدم لا خامس لها (ترددت) أي توالى (على القلوب) بحيث لا يخلو القلب عن واحد منها (أبدا) أي دائما (و) أي وأنها أي تلك الخواطر الأربعة (خطرت) أي وسارها بحيث لا ينفك القلب عن واحد منها لكن (بحسب التقدير) أي المقدر في سابق علم الله على العبد (تجري) أي تلك الخواطر (في القلوب) كما (في علم ذي التدبير) أي المدبر فالله تبارك وتعالى والمقدر للأمور. قال تعالى: ﴿يَدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ (1) قدر الخير والشر وأرادهما إلا أن الخير قدره وأراده وأمر به. والشر قدره وأرادته ونهى عنه. وكل عبد من عباده أقامه فيما يسره له ففي صحيح البخاري روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في جنازة في بقيع الغرقد فجعل ينكت الأرض يعود في يده ثم رفع رأسه فقال: (ما من نفس منقوسة إلا وقد كتب مقامها من الجنة أو النار) فقال الصحابة رضوان الله عليهم أفندع العمل ونتكل على كتابنا فمن كان منا من أهل الجنة صار إليها ومن كان من أهل النار صار إليها. فقال لا إعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله ثم قرأ ﴿إِنْ سَعَيْكُمْ لَشِئْنًا مِمَّا مِنْ أَعْطَا وَاتَّقَى وَصَدَقَ بِالْحَسَنِ فَنَسِيرُهُ لِلْيَسْرِ﴾ (2) الآية أو كما قال اهـ

وهو تعالى (علام الغيوب) أي المغييات أي في حق غيره وأما هو تعالى فليس في حقه غيب اهـ ثم بعد ما ذكر الخواطر الأربعة ومراتبها وخطراتها من جهة النفس والشيطان على القلوب. به رحمه الله على الدواء وأرشد إلى استعماله. فله

دوره فقال :

فَخَاطِرُ النَّفْسِ وَخَاطِرُ الشَّيْطَانِ	أَرَدُذُهُمَا قَوْرًا وَعَنْ عَنْ شَانِ
مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزْنَ بِالْقُسْطَاسِ	الطَّائِفِ الْهَاجِسِ بِالْوَسْوَاسِ
وَأَقْبَلَ بِشَاهِدِ الْكِتَابِ حَيْدُهُ	وَأَعْمَلَ بِذَلِكَ إِتَالِ رُشْدُهُ
وَالْجَأَ إِلَى مَوْلَاكَ عِنْدَ رَدِّ مَا	يُرَدُّ وَاحْفَظْهُ بِضِدِّ قَدْ سَمَا اهـ

(فخاطر النفس) أي ما يخطر على قلبك مما علمت من هواجسها (وخاطر الشيطان) أي المعلوم مما تقدم (أرددهما فوراً) أي بسرعة وأعرض عنهما. فإنك إذا تماديت معهما ولو لحظة ألقياك في بحر الظلمات وأورداك موارد المهالك (وعن) أي أعرض عما يخاصمك فيه وحالمهما فيما يريدانه منك. كما قال سيدي محمد بن سعيد البوصيري. وخالف النفس والشيطان. البشير وقوله (عن شنان) أي خصومة. قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ (1) سورة المائدة آية رقم 8.

وهذا (من بعد أن وزن) ما ألقيا في قلبك (بالقسطاس) أي الميزان الشرعي مأخوذ من قوله تعالى ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ (2) سورة الإسراء رقم 35. أي الميزان العدل. ففي البخاري (القسطاس، العدل بالرومية. والذي يوزن هو الطائف الهاجس) أي الوارد على القلب (بالوسوس) الذي أمرنا الله تبارك وتعالى أن نستعيذ منه في سورة قل أعوذ برب الناس السورة ولذا قال النظم (واقبل بشاهد الكتاب ضده) أي ضد ما يلقيه اليك ذلك الهاجس الوسوس واعمل بذلك) أي برد ذلك الخاطر واستعمال ضده (لتال) أي لكي تال (رشد) أي شاهد الكتاب. (و) أي وإذا عملت بذلك وطرده وذهب عنك (الحأى مولاك) أي الله تعالى بالاضطرار إليه والافتقار والانكسار لأنه تبارك وتعالى عد المنكسرة قلوبهم كما في الحديث القدسي . وأسأل منه أن يحفظك ويقيك من خاطر النفس والشيطان (عندرد ما يرد) أي على قلبك من ذلك الطائف الهاجس. وإذا وقاك الله منه وذهب عنك اللعين مطروداً مدحوراً فاذكر تلك النعمة العظيمة (واحمده) أي بالحمد اللغوي والعرفي على عصمته لك من إغوائهما وإبدال ما هجسا به من الغواية والغرور (بضد) أي بطاعة وحمد لله تعالى وذلك الضد الذي وفقك الله له وقاومتها به فصل عظيم (قدسما) أي علا. اهـ والله سبحانه وتعالى أعلم ولما أنهى الكلام على الخواطر شرع يتكلم على حفظ الفرائض.

## فصل في حفظ المفروض

أي لمحافظة على الفرائض التي فرضها الله تعالى على عباده فقال:

إِعْلَمْ بِأَنَّ الْفَرْضَ رَأْسُ الْمَالِ وَالنَّقْلُ فِي الْأَمْثَالِ رِبْحٌ تَالِ  
فَالرِّبْحُ لَا يُمْكِنُ دُونَ الرَّأْسِ وَالْفَرْعُ لَا يَوْجَدُ دُونَ الْأَسْ  
وَأَعْظَمُ الْأَجُورِ أَجْرُ الْفَرْضِ فَحَافِظُنْ عَلَيْهِ دُونَ رَفْصِ  
وَمَا أَتَى يَكْفِي مِنَ التَّوَائِلِ بَعْدَ أَذَاءِ فَرْصِكَ الْمُقَابِلِ  
وَالرِّبْحُ مُجْبِرٌ لِرَأْسِ الْمَالِ إِنْ لَمْ تَعْمَدْ تَرْكُهُ فِي الْحَالِ

أي (إعلم) أيها السالك إلى الله تعالى (بأن الفرض) هو (رأس المال) وإذا علمت أنه رأس مالك فحافظ عليه. قال الشيخ ابن عاشر. ويخلص لمفروض رأس المال. والنقل ربحه به يول. وإليه أشار الناصب بقوله (والنقل في الأمثال ربح تال) أي موال رأس المال ويأتج عنه وذلك لأن بالمحافظة على رأس المال يتأتى الربح. ولذا قال (فالربح لا يمكن دون الرأس) أي رأس المال واستشهد على ذلك بقوله (و) أي وكما أن (الفرع لا يوجد دون الأس) أي الأصل وهو من المعلوم بالضرورة (و) أي وأعلم بأن (أعظم الأجور) أي الثواب على الأعمال (أجر الفرض) لما في الحديث القدسي وهو (وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به. ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها. ولئن سألني لأعطيته. ولئن استعاذني لأعيذنه). رواه البخاري.

وإذا علمت ذلك (فحافظن عليه) أي على الفرض من (دون رفص) أي ترك. ويفهم منه أن المطلوب الابتداء بالفرص وأن لا يشتغل بنقل حتى يفرغ من الفرض لأن الفصل لا يصح إلا بعد حوز السلامة. كما لا يخلص الربح للتاجر إلا بعد حصول رأس المال. فمن تعدت عليه السلامة كان من الفصل أبعد وإلى الاعتذار أقرب. ففي أحكم، من علامات اتباع الهوى المسارعة إلى نوافل الخيرات

والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات هكذا نقله ابن حمدون فانظره اهـ (و) أي  
 وأن جمعت على أداء الفرائض فإنه يكفيك ( ما أتى ) منك من النوافل (بعد أداء  
 فرضك) أي المفروض عليك (المقابل) أي الموالي للعرض. والمعنى والله أعلم فإنك  
 أن جمعت على أداء الفرائض فإنه يكفيك من النوافل ما أتيت بها مقابلا للعرض  
 الذي أدبته. كما قال ابن عاشر. ويحفظ المفروض رأس المال. والنعل ربحه به يوي.  
 أي يوالي كل فرض ينهل تابع له (و) أي وأعلم بأن (الربح) الحاصل (ومحبر لرأس  
 المال) أن ومع نقص فيه لكن بشرط (إن لم تعد تركه في الحال) أي في الوقت أما  
 إن تعدت أيها المكلف ترك العرض لزعمك أن النقل ينوب عنه فقد أخطأت  
 وابتعدت عن الطريق بزعمك الفاسد. لما تقدم من قول المصنف، فالربح لا يمكن  
 دون الرأس. والفرع لا يوجد دون الأس فافهم وتنه. والله في عوسي وعونك  
 انتهى

ولما أنهى الكلام على حفظ العروض شرع يتكلم على فضل الذكر ومافيه  
 من الخصال الحمودة فقال

### فصل في ذكر الله تعالى

يشير المصنف بهذا الفصل إلى أن الإكثار من الذكر لله تعالى هو أساس  
 الطريق الموصلة إلى الله

الذِّكْرُ رُكْنٌ قَدْ قَوِيَ فِي الطَّرِيقِ	فَهُوَ لِكُلِّ سَالِكٍ نِعْمَ الرَّفِيقُ
لَأَنَّهُ يَجْمَعُ بِالْمَذْكُورِ	إِنْ سَاعَدَ التَّوْفِيقُ فِي الْمَسْطُورِ
وَالذِّكْرُ مِفْتَاحُ الْقُلُوبِ جَالِبٌ	أَسْرَارَ غَيْبِ الْمَلَكُوتِ غَالِبٌ
لَأَنَّهُ يُمَزِّقُ الْحِجَابَ	وَيَهْدِي الْأَطْرَادَ وَالْأَعْقَابَ

أخير رضي الله عنه بأن (الذكر ركن) أي أساس (قد قوي) أي ذلك  
 الأساس وإذا كان الأساس قويا متينا ثبت الصرح الطويل (في الطريق) أي الموصلة

إلى الله تعالى لأن الذكر أحب الأعمال إليه قال سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه أن أحر كلام فارقت عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قلت أي الأعمال أحب إلى الله، قال: «أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله». اهـ وعنه رضي الله عنه قال ما عمل آدمي عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله اهـ (فهو أي الذكر (لكل سالك) إلى الله تعالى (نعم الرفيق) أي أفضل وأحسن رفيق في الطريق لما ورد أنه خير لأعمال وأزكاها وأقوى الأسباب لرفع الدرجات. للحديث الذي يقول فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم»، قالوا، بلى قال «ذكر الله»، رواه أحمد وابن أبي الدنيا والترمذي وغيرهم، كما في شرف المحمدية اهـ.

وفي شرح السيد مولاي أحمد بن محمد عجيبة الحسي، على الحكم لدى قول صاحب الحكم. لا تترك الذكر لعدم حضور قلبك مع الله فيه، لأن غفلتك عن وجود ذكر أشد من غفلتك في وجود ذكر، فعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة. ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع عية عما سوى المذكور، وما ذلك على الله بعزيز، ما نصه قلت الذكر ركن قوي في طريق القوم وهو أفضل الأعمال قال الله تعالى ﴿فأذكروني أذكركم﴾ (1)، وقال تعالى ﴿يأيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيراً﴾ (2) والذكر الكثير أن لا ينساه أبداً، قال ابن عباس رضي الله عنه كل عبادة فرصها الله تعالى جعل لها وقتاً مخصوصاً وعذر العباد في غير أوقاتها إلا الذكر ثم يجعل الله له وقتاً مخصوصاً قال تعالى

﴿اذكروا الله ذكرا كثيرا﴾ (1) وقال تعالى ﴿فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم﴾ (2)، وقال رجل يا رسول الله كثرت على شعائر الإسلام فأوصيني بأمر أدرك به ما فاتني وأوجر، فقال: لا يزال لسانك رطبا بذكر الله، وقال عليه الصلاة والسلام، لو أن رجلا في حجره دراهم يقسمها، وءاخر يذكر الله لكان الذكر لله أفضل، وقال صلى الله عليه وسلم، ألا أنبئكم بخير أعمالهم، الحديث المتقدم

وعن علي كرم الله وجهه قلت يا رسول الله أي الطرق أقرب إلى الله وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله تعالى، فقال يا علي، عليك بمداومة ذكر الله، فقال علي: كل الناس يذكرون الله فقال صلى الله عليه وسلم، يا علي لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الأرض من يقول الله فقال له علي: كيف أذكر يا رسول الله فقال له صلى الله عليه وسلم، غمض عينك واسمع مني ثلاث مرات ثم قل مثله وأنا أسمع، فقال صلى الله عليه وسلم، لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه ثم قالها علي كذلك. ثم لقنها علي للحسن البصري ثم الحسن بن محبوب العمري، ثم حبيب لداود الطائي. ثم داود لمعروف الكرخي، ثم معروف للسري، ثم السري للحنيد ثم انتقلت إلى أرباب التربية، فلا مدخل على الله إلا من باب الذكر، فالواجب على العبد أن يستغرق فيه أوقاته، ويبذل فيه جهده، فإن الذكر منشور الولاية، ولا بد منه في البداية والنهاية، فمن أعطى الذكر فقد أعطى المنشور ومن ترك الذكر فقد عزل وانشدوا

والذكر أفضل باب أنت داخله  
 لله فاجعل له الأنفاس حراسا  
 ثم منه يخ وذلك (لأنه يجمع بالذكر) أي الله تعالى، لأن العبد يستفيد بالذكر خصوصية لا أشرف منها عنده، ولا أعز منها لديه، وهي معية الحق سبحانه



وتعالى وذكره في الملأ الأعلى كما جاء في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول الله، أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملأه، وإن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا، وإن تقرب إلى ذراعا تقربت إليه باعا، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة، رواه البخاري ومسلم

وذلك الجمع بالله (إن ساعد التوفيق) الذي هو خلق القدرة على الطاعة، وكان ذلك مسطر (في المسطور) أي المكتوب في اللوح المحفوظ أو في صحيفة ذلك العبد السابقة التي كتبت وهو في بطن أمه، كما تقدم في الحديث الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم، إن أحدكم ليعمل عمل أهل الجنة، أو أهل النار، إلى أن قال فيسبق عليه الكتاب اهـ (و) أن (الذكر مفتاح القلوب) أي لأنه يور القلب ويحييه ويزيل رانه، ويهديه إلى الحق، وغير الذاكر قلبه مظلم خراب وهو ميت، لما روى عن أبي موسى رضي الله عنه قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم: (مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر الله مثل الحي والميت) رواه البخاري ومسلم، وأنه (جالب أسرار غيب الملكوت غالب) أي أن الذكر يجلب أسرار غيب الملكوت في الغالب حضور القلب مع الله فيه ولأنه يصقل القلوب ويحلوها كما قال صلى الله عليه وسلم: (إن لكل شيء صقالة وإن صقالة القلوب ذكر الله) الحديث. وإذا كانت المرأة صافية تظهر فيها الصورة على ما هي عليه، وإذا كانت ملطخة فبالعكس، كما قال سيدي أحمد بن عبد العزيز في نصيحته. واعلم بأن كسر الذنوب، الأبيات الثلاثة المتقدمة الذكر. اهـ وذلك (لأنه) أي الذكر حيث كان مفتاحا للقلوب وجالبا لأسرار الغيوب فإنه (يمزق) أي يخرق (الحجابا) أي حجاب الغفلة الحاجب للقلب عن النظر لأسرار غيب الملكوت (و) أي أنه أي الذكر (يهدم الأطراد) أي الجبال العظام وهذا تشبيه بالغ شبه به الذنوب الكثيرة والأدران المتكاثرة على القلب بالجبال العظام فدلله دره ما



أحسنه من تشبيهه، (و) أي ويهدم (الأعقاب) أي العقبات والصعوبات التي تعرض  
لسالك في طريقه إلى الله تعالى. اهـ

ثم أشار إلى بساطه وشرطه ونتيجته فقال

بَسَاطَةُ التَّقْوَى وَالْإِمْتِقَانِ      ثَمَرَةُ الْآتَوَارِ وَالسَّلَامِ

وَشَرْطَةُ الْحُضُورِ مَعَ مَذْكُورِهِ      سِتْحَانَةُ الْعِلْمِ فِي حُضُورِهِ

نَتِيجَةُ الْإِنْسِ بِهِ تَعَالَى      وَغِيَّةُ فِي قُرْبَةِ إِصْصَالٍ

وَالْكَثْفُ وَالشُّهُودُ وَالتَّكْلِيمُ      وَالسِّرُّ وَالْوُضُوءُ وَالتَّكْرِيمُ اهـ

(بساطه) أي الذكر أي فراشه أو كرسيه الذي يجلس عليه أي يستقر ويثبت  
عليه أن وجد الذاكر اعده وهبائه هو التقوى التي هي اجتناب وامتنال في الظاهر  
وباطن. كما قال شيخنا سيدي عبد الواحد ابن عاشر، وحاصل التقوى اجتناب  
وامتنال، البيتين واعلم أن التقوى في عرف الشرع هي وقاية الإنسان نفسه عما يضره  
في الآخرة، قال البيضاوي والتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقي، والوقاية فرط  
الصيانة، وهذا ثلاث مراتب، الأولى التوقي من العذاب المخلد بالتري من الشرك وعبيه  
قوله تعالى ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ (1) والثانية التجنب عن كل ما فيه إثم من فعل  
وترك حتى الصغائر عند قوم وعليه المتعارف باسم التقوى في الشرع وهو المعنى بقوله  
تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ (2) والثالثة، أن يتزهد عما يشغل سره عن  
الحق وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ  
تَقَاتِهِ﴾ (3). اهـ وفي تفسير ابن جوزي، درجات التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى  
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) اهـ وفي تفسير ابن جوزي. درجات التقوى  
خمس. أن يتقي العبد الكفر وذلك مقام الإسلام. وأن يتقي المعاصي والمحرمات

(1) سورة الفتح الآية 26. (2) سورة الأنعام الآية 96. (3) سورة آل عمران 102

وهو مقام التوبة، وأن يتقي الشبهات وهو مقام الورع وأن يتقي المباحات وهو مقام  
الزهد، وأن يتقي حضور غير الله قلبه وهو مقام المشاهدة  
وقد نظمها الشيخ سيدي عبد القادر بن شقرون فقال

مراتب التقوى خمس قسمت      كفر حرام شهة قد عمت  
ثم مباح لحظ غير الله      فلا تكن عن ذكره باللاهي  
إسلامنا الأول ثم توبه      وورع زهد فشاهد قربه اهـ

وأما البواعث على التقوى ف عشرة كما قال ابن الجوزي أيضا وهي: خوف  
العقاب الدنياوي والأخروي. ورجاء الثواب الدنياوي والأخروي، فهذه أربعة  
وغوف الحساب، والحياء من نظر الله وهو مقام المراقبة، والشكر على نعمه بطاعتهم  
والعلم لقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (1) وتعظيم إجلال الله وهو  
مقام الهيبة، وصدق المحبة فيه، لقول القائل

نعصى إلا له وأنت تظهر حبه      هذا العمرى في القياس بديع  
لو كان حبك صادقاً لأطعته      إن المحب لمن يحب مطيع اهـ  
وقال آخر

قالت وقد سألت عن حال عاشقها      بالله صفه ولا تنقص ولا تزد  
فقلت لو كان رهن الموت من ظمأ      وقلت قف عن ورود الماء م يرد اهـ  
نقله الشيخ ميارة في الكبير اهـ (و) أي وبساطه أيضا (الاستقامة) أي مع الله  
تعالى قال عز وجل ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ (2)  
الآية قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته وإقراراً بوحدانيته (ثم استقاموا) أي ظاهراً وباطناً

(1) سورة قاطر : الآية : 28

(2) سورة فصلت الآية : 30

بأن فعلوا المأمورات واجتنبوا المنهيات، وداموا على ذلك إلى الممات، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه، الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهي ولا تزغ زوغان الثعلب، اه كما في الصاوي اه وقال بعض الحكماء علامة الذي استقام، أن يكون مثله كمثل الجبل، لأن الجبل له أربع علامات، أحدها، أن لا يديه الحر، والثانية، أن لا يجمده البرد والثالثة، أن لا تحركه الريح، والرابعة، أن لا يذهب به السيل، فكذا المستقيم إذا أحسن إليه إنسان لا يحمله إحسانه عن الميل إليه بغير الحق كما يفعله ارباب الجاه والمناصب في هذا الزمان فانهم بالشيء اليسير من الدنيا الواصل اليهم من يد رجل او امرأة يتخطون الحد ويتزكون الاستقامة. وليس الاعتاظ وقبول النصع من شأنهم. والثاني اذا أساء إليه إنسان لا يحمله ذلك أن يقول بغير الحق والثالث أن هوى نفسه لا يحوله عن أمر الله تعالى، والرابع، أن حطام الدنيا لا يشغله عن طاعة الله اه من روح البيان اه اذا تمهد هذا، فالتقوى والاستقامة بمعنى واحد اه (لمره) أي الذكر الذي يشمر من اشجاره هو (الانوار) التي تتوالى على قلب الذاكر، لما تقدم في حديث مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت، (و) أي النوع الثاني من لمره (السلامة) اي من وسواس الشيطان وارتكاب الذنوب، فقد ورد أن المؤمن إذا كان في ثلاثة فهو في حرز من الشيطان المسجد، وتلاوة القرآن، والذكر، وفي الحديث الذي رواه الترميذي والنسائي واخاكم قال صلى الله عليه وسلم، إن الله أوحى إلى يحي ابن زكرياء بخمس كلمات أن يعمل بهن ويأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، فكانه أبطأهن، فاتاه عيسى فقال: إن الله أمرك بخمس كلمات أن تعمل بهن وتأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، فاما أن تخبرهم واما أن أخبرهم، فقال ياخي لا تفعل فباني أخاف إن سبقتني بهن أن يخلص بي وأعذب، قال فجمع بني اسرائيل في بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقعدوا على الشرفات، ثم خطبهم فقال - إن الله أوحى إلى بخمس كلمات أن اعمل بهن وأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، أولهن: لا

تشرکوا بالله شينا فان مثل من اشرك بالله كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بذهب اورق، ثم أسكنه دارا فقال: اعمل وارفع إلى فجعل يعمل ويرفع إلى غير سيده، فأبيكم يرضى أن يكون عبده كذلك، فإن الله خلقكم ورزقكم فلا تشرکوا به شيئا فاذا قمتم إلى الصلاة فلا تلتفتوا فإن الله يقبل بوجهه إلى وجه عبده ما لم يلتفت، وأمركم بالصيام ومثل ذلك كمثل رجل في عصابة معه صرة مسك كلهم يحب أن يجد ريحها، وإن الصيام أطيب عند الله من ريح المسك، وأمركم بالصدقة، ومثل ذلك كمثل رجل أسره العدو فما وثقوا يده إلى عنقه وقربوه ليضربوا عنقه، فجعل يقول هل لكم أن أفدي نفسي منكم، وجعل يعطي القليل والكثير حتى فدى نفسه، وأمركم بذكر الله كثيرا ومثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعا في أثره حتى أتى حصنا حصينا فأحرز نفسه فيه، وكذلك العبد لا ينجو من الشيطان إلا بذكر الله، اهـ كما في شرف الأمة المحمدية. اهـ

فهذا بساط الذكر الذي يجلس عليه فلا بد للذاكر من حضوره، (و) أي واما شرطه الذي يلزم من وجوده الوجود فهو (الحضور مع مذكوره) أي بأن يكون الذاكر حاصر القلب في حال ذكره الله (سبحانه) تزيها له تعالى عن العجلة والذهول، (و) أي ومن شرط الذكر (العلم) أي بأن يكون الذاكر عالما بأنه (في حضوره) تعالى وإذا حصل الحضور مع المذكور والعلم بأنه في حضرته (يتح الانس به تعالى) أي فلا يبقى غير الله في القلب انس ولا تعق بعيره تعالى (و) أي وإذا وقع ذلك الحضور والشهود والانس فإنه يتح (غيبه في قربه) تعالى أي بحيث يغيب الذاكر عن الأكوان بالكلية ويكون ذلك (اتصالا) أي مواصلة دائمة مع مذكوره.

(و) أي ويتح ذلك الحضور (الكشف) عن ما يصدر من الانس والغيبه في حضو (و) أي ويتح كذلك (الشهود) أي للمذكور تعالى (و) أي ويتح (التكليم) أي المكالمه والخطاب معه تعالى (و) أي ويتح أي الذكر المعهود (السر) أي بين العبد

الذاكر وبين المذكور تعالى (و) أي ويتيح (الوصول) إلى حضرته تعالى (و) أي وبعد الوصول إلى حضرته تعالى يحصل (التكريم) من المذكور تعالى ولا شك، لما في آخر الحديث القدسي (وحق على المزور أن يكرم زاتره) انتهى — فائدة — دواء القلب خمسة، قراءة القرآن بالتدبر، وحلاء البض وقيام الليل، والتضرع إلى الله عند السحر، ومجالسة الصائمين. اهـ

ولما أنهى الكلام على الذكر شرع يتكلم على مجاهدة النفس فقال:

## فصل في مجاهدة النفس

الفصل تقدم معناه لغة وإصطلاحاً، وقوله (في مجاهدة النفس) أي رياضتها وحملها على مشقة العبادة والطاعات الدنية، لأنها تمر بطبعها منها، حبها للراحة والشهوات والملاهي، والعبد مطالب بردها عن ذلك وبجهادها عن قصع مألوفاتها وهذا اجتهاد لا يقطع إلا بالموت ومن أجل ذلك سمي الذي الله عليه وسلم جهادها بالجهاد الأكبر بقوله حين رجوعه من بعض غزواته (رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) فسأله بعض الصحابة فقال، ما الجهاد الأكبر فقال صلى الله عليه وسلم، (جهاد النفس) أو كما قال اهـ  
ثم قال الشافعي

وَتَرَكِ الْمُنْهَى دُونَ غُذْرٍ	جَهَادُكَ النَّفْسَ بِفِعْلِ الْأَمْرِ
وَحَرَقْتَ الْعَوَائِدَ السَّيَّارَةَ	وَقَطَعْتَ الْمَأْلُوفَ لِلْأَمَارَةِ
فَالْأَمْرُ جَدُّ قَتْلِهِ دُونَ غِيَصِصٍ	فَلَا تُسَامِحْهَا بِفِعْلِ الرُّخْصِ
فَالْقَتْلُ مَقْدَعُ أُنُوفٍ لِلطُّغَاةِ	بِذَاكَ قَتْلُهَا وَفِي الْقَتْلِ حَيَاةُ
إِلَّا بِقَتْلِهِ عَلَى التَّحْقِيقِ	فَلَا يَصِحُّ عَمَلُ الزَّيْقِ

أخبر رضي الله عنه بأن جهادك للنفس يكون (بفعل) أي بامتنال (الأمر) الأمور بفعله بلسان الشرع (و) أي وبـ (تركك المنهى) أي المنهى عنه بخطاب الشرع أي حكم الشرع، ابن عاشر الحكم في الشرع خطاب ربنا المفتضي فعل المكلف، ويكون ذلك الفعل والترك ظاهراً وباطناً فتصير الأقسام أربعة وهي التي يبلغ بها العبد حقيقة التقوى وقد تقدمت مسائل التقوى بأبسط عبارة لدى قوله (بساطه التقوى) على راجعه من شاء، وقوله (من دون عذر) أي من دون عذر في ارتكاب المنهيات لقوله صلى الله عليه وسلم (وإذا نهيتكم فانتهوا) وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري (مانهيتكم عنه فاجتنبوه). اهـ (و) الواو حرف عطف أي ويكون جهادك للنفس بـ (قطعت المألوف) أي ما ألفت من البطالة والراحة والشهوات المحرمات والمكروهات (لـ) أي للنفس (الأمانة) أي بالسوء، فهذا أحد أوصافها، ثم اعلم أن النفس واحدة ولها صفات فأول أمرها تكون أمانة بالسوء تدعو إلى الشهوات وتميل إليها ولا تباي. وهذه نفس الكفار والعصاة المصيرين، فإذا أراد الله لها بالهدى جعل لها واعظاً يأمرها وينهاها فحيثما تصير لومة تلوم صاحبها على ارتكاب الرذائل فينشأ عن ذلك مجدهته وتوبته ورجوعه إلى خالفه، فإذا أكثر عليها واستمر صارت مطمئنة ساكنة تحت قضاء الله وقدره راضية بأحكامه فتستحق من الله العطايا والتحف قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ (١) الآية وهذا مقام الواصين هكذا قاله الصاوي في سورة يوسف، وقال في سورة القيامة، إن الصوفية قسموا النفس إلى سبعة أقسام الأول، الأمانة وهي نفوس الكفرة ومن هذا حدوهم لا تأمر بخير أصلاً، ومع ذلك راضية بأفعالها محسنة لها، الثاني اللومة وهي التي تلوم صاحبها ولو كان مجتهداً في الطاعة، وهذا مبدأ الخير واصل التوقي، الثالث الملهمة وهي التي اهتمت فجورها وتقواها، الرابع، المطمئنة وهي التي اطمئنت بالله وسكنت



تحت مقاديره، الخامسة الراضية وهي التي رضيت عن الله في جميع حالاتها السادس  
 المرضية وهي التي جوزيت بالرضا من الله، لأن من رضى له الرضا، السابع الكاملة  
 وهي غاية المراتب، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومأخذ الجميع من القرآن، فالأمانة  
 من قوله تعالى ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ (1) واللوامة من هذه الآية التي هي  
 ﴿وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ (2) والمهمة من قوله تعالى ﴿فَأَنهَمُهَا فُجُورَهَا  
 وَتَقْوَاهَا﴾ (3) والمطمئنة وما بعدها من قوله تعالى ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (4)  
 الآية. اهـ وفي سورة المعجر فسر المطمئنة بعدة تفاسير، ذو الجلالين، المطمئنة الآمنة  
 وهي المؤمنة الصاوي، هذا قول ابن عباس، وقال الحسن المؤمنة الموقنة، وعن مجاهد  
 الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها وأن ما أصابها لم يكن  
 ليخطأها. وقال ابن عطاء الله العارفة التي لا تصير عنه ضرفة عين، وقيل المطمئنة بذكر  
 الله وقيل غير ذلك، وفي الحقيقة كل من تلك المعاني صحيح لأنه متى ثبت لها الإيمان  
 عند الموت تحققت بذلك الخطاب ﴿إِرجعي إلى ربك﴾ عند الموت، قال عبد الله بن  
 عمر إذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل إليه ملكين وأرسل إليه بتحفة من الجنة  
 فيقال أخرجي أينها النفس المطمئنة أخرجي إلى روح وريحان وربك عنك راض  
 فتخرج كأصيب ربيع مسك وجده أحد في أنفه، والملائكة على أرجاء السماء يقولون  
 قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة، فلا تمر باب إلا فتحها ولا بملك إلا صلى  
 عليها حتى يؤتى به الرحمان جل جلاله، فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس  
 فاجعلها مع أنعمائهم المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعون ذراعاً عرضاً وسبعون  
 ذراعاً طولاً، وينبذ فيه الروح والريحان، فإن كان معه شيئا من القرآن كفاه بوره، وإن  
 لم يكن جعل له نور مثل نور الشمس في قبره، ويكون مثله مثل العروس يتم

2 - سورة القيامة الآية: 02

1- سورة يوسف الآية: 53.

4 - سورة الفجر الآية: 27

3- سورة الشمس الآية: 08.

فلا يوقطه إلا أحب أهله إليه وإذا توفي الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من كساء اتن من كل نثر واحش من كل حشيش فيقال آيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى جهنم وعذب اليم وربك عليك عصبان. اه وما ذكره المفسرون أن النداء عند الموت أحد قولين والآخر إنه عند العث. ومعنى قوله: ارجعي إلى ربك أي صاحبك وهو جسد فيأمر الله تعالى الأرواح أن ترجع إلى الأجساد. وبه فال عكرمة وعطاء والضحك قوله ﴿فادخلي في عبادي﴾ الإضافة للتشريف وإلا فالكل عباده، قوله ﴿وادخلي جنتي﴾ معهم أي الصالحين لتفوري بالنعيم المقيم. ولأهل الإشارات تفاسير، منها أن الله ياديها في الدنيا بهذا الداء حيث اتصفت بتلك الصفات. يقول لها، يآيتها النفس المضمنة ارجعي إلى ربك بفائك عما سواه راضية بأحكامه. مرضية له بأوصافك. فادخلي في عبادي الصالحين، أي فكوني معدودة فيهم ومحسوبة منهم، وادخلي جنتي شهودي في الدنيا مادمت فيها وهي الجنة المعجلة. ويقال لها ذلك أيضا عند لبعث على التفسير المتقدم. ويراد حينئذ بالجنة جنة اخلود، وفسروا بذلك قوله تعالى ﴿ولن حاف مقام ربه جنتان﴾ (1) أي جنة الشهداء في الدنيا التي قال فيها العارف ابن الفارض

ألتص مع الأحباب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

وجنة اخلود في لعننى، وهذا لتداء الواقع في الدنيا يسمعه العارمون إما في المنام أو بالإفهام اه منه اه (و) أي ومما تجاهد بها به (حرقك العوائد) أي التي تعتادها النفس أو العوالم وليست من لشرع في شيء وإنما هي بتقييد فعل العوالم الجبهة لشرع العزيز. وكثر تلك العوائد تقليدا للافريج، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال (دب اليكم داء الامم قبلكم) اخذيت اه



وهذا أي ارتكاب العوائد الفاسدة والتقاليد الأفرنجية كثير ومشاهد وليس الخير كالعيان. فإذا نظرت بالعين السليمة تجد كثيرا من العوام متشبثين بعادات وتقاليد منكرة بمنعها الشرع العزيز وبأفعالها الدوق السليم. كالملاهي الملهية التي تقع في الإحتفالات ويختلط فيها النساء والرجال. وغير ذلك من التقاليد والعوائد المنكرة. وإذا نهيتهم عن ذلك يحتجون بقولهم لقد مضى على هذه العادات أزمنة كثيرة وكان فيها علماء وصلحاء وم يهو عما نحن بفعله الآن ولو كان منكرا كما تقول لغيروه. بل كان بعضهم يشارك أهل زمه فيه كسيدي فلان الخ... ورحم الله من قال

لقد صار تغيير المناكر منكرا      لدى عصرا عند الشام من الورى  
فان قيل هذا لا يحل بشرعا      يقولون داك قاله كل من درا  
فكم قد رأينا من فقيه ولم يقل      لنا مثل هذا ان هذا المفترى اهـ

وأقبح عادة وأسمحها وأشنعها. ما يقع في بعض القصور من هاته المصقة التواتية ليلة عيد الميلاد النبوي وصبيحتها وهي ليلة الثاني عشر من ربيع لأول. فإنهم يحبون تلك الليلة المباركة التي ورد في فضلها أنها تفوق ليلة القدر. فقد جمع الشيخ سيدي احمد بن يحيى الونشريسي في كتابه المعيار بإشار ليلة مولده عليه السلام بإحدى وعشرين وجها. سردها كلها، فليطالعها من شاء من الجزء احادي عشر من المعيار صفحة رقم (230) بالرقص والتصفيق واختلاط النساء مع الرجال، الرجال يرقصون والنساء يزغردون وهذا مع زعمهم الباطل أنهم يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم، والأمر بخلاف ذلك فإنهم وضعوا الإهانة في محل التعظيم، لما أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعظم إلا بما هو مشروع وسنة، والرقص والتصفيق ليسا من الكتاب والسنة في شيء، بل الرقص مبدؤه من عبدة العجل، والتصفيق من المستهزئين بالنبي صلى الله عليه وسلم. قال الشيخ ابن الخاح في كتابه المدخل. ولولم يكن في السماع والرقص شيء يذم إلا أنه أول من أحدثه بنو اسرائيل حين اتخذوا العجل إلهامن دون الله تعالى

فجعلوا يغنون بين يديه ويصفقون ويرقصون، فبقي حالهم هكذا إلى أن جاءهم موسى عليه الصلاة والسلام ووقع من قصتهم ما ذكر الله تعالى في كتابه، فهم أصل لما ذكر، وما كان هذا أصله فيبغي بل يتعين على كل عاقل أن يهرب منه ويولى الظهر عنه إن كان عاجزا عن تغييره، وإما إن كان له قدرة على ذلك فيتعين عليه والله الموفق. اهـ

وقال الإمام جمال الدين بن عبد الرحمان بن الجوزي، والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال وتنزه من مثله العقلاء، يتشبه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصدية وهي التي ذمهم الله تبارك وتعالى بها في قوله جل وعلا ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَتَصَدِيَةً﴾ (١) فالمكاء الصفر والتصدية التصفيق، ثم قال رضي الله عنه وفيه أيضا تشبه بالنساء، والعاقل يأنف أن يخرج عن الوقار إلى أفعال الكفار والنسوة

وكان قد قال قبل هذا رضي الله عنه، هذا وأن أهل الأهواء يدعون الشوق والمحبة بالسماع والآلة المطربة ويطربون ويصفقون ويتغشون ويزعمون أن ذلك من شدة حبهم لربهم وشوقهم إليه تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا. اهـ منه اهـ

فتبين من هذا أن الراقصين والمصفقين اقتفوا أثر المذكور وقلدوهم في هذا المنكر الشنيع فإننا لله وإنا إليه راجعون. اهـ ولذا قال النظم (السيارة) أي التي سرت إليهم من أفعال المذكورين، اهـ وإذا اجتهدت في قطع مألوفاتها وحرقت عوائدها ووافقتك على ذلك فراقبها كما تقدم من قول البوصيري، وإن هي استحلت المرعى فلا تسم، فإنها تحس لك مسائل لا بأس بها والمقصود منها غيرها، من ذلك أنها تنازعك على أن تقف مع الرخص وتترك العوارم فإنك (فلا تسامحها بفعل الرخص) فإنه إن وافقتها على الإقتصار على الرخص، فإنها تزهدك في ترك المستحبات، وإن وافقتها على ترك المستحبات تزهدك في ترك المسنون، ثم في القرائص

فقد ورد عن بعض العلماء العاملين، إن الله تعالى جعل لكل مومن سبعة حصون، سابعها أدب النفس فقال: فالمؤمن من داخل هذه الحصون وإبليس من ورائها يبيع كما يبيع الكذب والمؤمن لا يبالي به، إلى أن قال: فإن من ترك أدب النفس فإنه يأتيه الخذلان لتركه حسن الأدب مع الله تعالى ولا يزال إبليس يعالجه ويطمع فيه حتى يأخذ منه جميع الحصون ويرده إلى الكفر نعوذ بالله، اهـ بخ من شرحنا على هدية الألباب، فليطالع من شاء بتمامه رقم (17) من نبراس الآداب اهـ

ولذا قال المؤلف (فالأمر جد فيه) أي الأمر المأمور به من جهة الشرع جد لاهزل فيه أي نوعه (ذو غصص) أي صعوبة ومشقات، كما قيل لا تحسب المسجد ثم رأيت أكله لمن تبلغ المجد حتى تنفق الصبر

(بذاك) أي بجهدك لها في قطع مآلوفاتها وخرق عوائدها يكون (قتلها) أي ردها عن شهواتها (و) أي وإذا قتلها بذلك ف (في القتل) لها (حياة) أي في الحقيقة لما سيؤول إليه أمرها من الحياة الأبدية والنعيم المقيم، فقد ورد من كلام الحكماء، أن من قيدها في صاعة الله فقد أراحها، ولأن بقتل هواها تصير تابعة لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وإذا صار هواها تابعا لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فقد كمل بيمانها كما قال صلى الله عليه وسلم ( لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به). اهـ رواه

(فالقتل مقذع) أي مرعم (أنوف للطغاة) أي العصاة المتكبرين الذين اتخذوا لهم أهواءهم، وأعظم الطغاة النفس الأمارة بالسوء، والله أعلم (الزبيق الأحق)، ففي السعيد، الأزبق الأحق الذي ينتف شعر خيته لحماقته، المزبقة والزبيقة هي اللحى المتتوفة، فالشيخ والله أعلم يشير بالزبيق إلى الهوى وإلى حماقته ومنتف شعر خيته، بما قود إليه النفس الشبيهة باللحية من تعيها وقسح منظرها، وحيث كان الهوى بهذه المثابة فلا يصح أي لا يتأتى منه عمل يصلح النفس ولا

تستريح هي من تعبته وتقيحه (إلا بقتله) أي بقضع مألوفاتها وحرق عوائدها (على التحقيق) أي لا الضن والوهم بل لابد من تحقيق القتل بمضمها عن هواها، كما قال سيدي أحمد بن عبد العزيز الهلالي في نصيحته.

ولا تطس البرء من أدواكا إلا بمطسه النفس عن هواكا  
 اه ثم قال مشيراً إلى أحوال الجهاد وصفاته ومآلي أولائه وأواخره بقوله  
 إِنَّ الْجِهَادَ أَوَّلًا مَرَارَةٌ آخِرُهُ حِلَاوَةٌ مَسْكَاةُ  
 إِنَّ الْجِهَادَ أَوَّلًا تَطْبُغُ آخِرُهُ طَبْعُ بِهِ تَنْطَبُغُ  
 عِنْدَ صَبَاحِ الصُّبْحِ تَحْمِلُ السُّرَى تَلْقَى عَصَى التَّيَّارِ فِي ظِلِّ الْقُرَى

أحمر رضي الله عنه ب (أن الجهاد أولاً) أي أول أمره، (مرارة) أي مشقة  
 عاصمة لما يكابذه المجاهد من ملاقات الصفوف والضرب بالسيوف أو غيرها من آلة  
 الحرب ولكن (آخره حلالة) أي لما يرجع به المجاهد من إحدى الحسيني قال تعالى  
 ﴿قُلْ هَلْ تَرَوْنَ بَنِي إِسْرَافِيلَ﴾ (1) إما أجر وغنيمة أو شهادة في سبيل  
 الله، التي تصير صاحبها إلى حياة الأبدية، بشهادة قوله تعالى ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (2) الآية وقوله (مسكاره) بعث  
 أوصفة حلالة أي تلك الحلالة يلد بها الصائر إليها إلتذاذا يغيب بها عقله فرحاً  
 وسروراً بقوله تعالى ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (3) الآية وهذه الحلالة تنسبه  
 المرارة التي دقها أولاً عند ابتداء القتال، وكذلك القاتل لهوى نفسه، يجد في أول  
 مجاهدته ها مرارة عظيمة لما يحصل له في قطامه عن شهواتها من المصارعة معها في أول  
 جهاده ها. وهكذا يكون آخره حلالة لما يعقب ذلك من الراحة الأبدية والنعيم المقيم.  
 اه وكما أن الجهاد أولاً وآخره أوله مرارة وآخره حلالة كذلك (إن الجهاد أولاً  
 تطبع) أي في أول أمره تطبع أي تكلف يتكلفه المجاهد (آخره) يصير (طبع) أي طبيعة لا

يُحَسِّسُ الْمُجَاهِدَ مَعَهَا بِمَشَقَّةٍ وَلَا تَعَبٍ (بِهِ) أَيَّ بِاجْتِهَادٍ أَوْ الْقِتَالِ (تَنْطَبِعُ) أَيَّ تَصِيرُ  
مُطْبُوعَةً فِي الْمُجَاهِدِ بِحَيْثُ تَصِيرُ عِنْدَهُ الْمَوْتُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ كَمَا قِيلَ:

يَحْنُ بَنُو الصَّبَةِ أَصْحَابُ الْجَمَالِ      الْمَوْتُ عِنْدَنَا أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ  
ثُمَّ اسْتَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ بِرَهَانٍ جَارٍ عَلَى أَلْسَةِ النَّاسِ بِقَوْلِهِ (عِنْدَ صَبَاحِ الصُّبْحِ  
تَحْمَدُ السَّرَى) أَيَّ يَحْمَدُ الَّذِينَ تَسَرُّوا بِاللَّيْلِ سِرَاهِمَ، كَمَا قَالَ سَيِّدِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ  
الْبُوصَيْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

حَمْدُ الْمُدَّجَسُونَ غِبَ سِرَاهِمَ      وَكَفَى مِنْ تَحْلُفِ الْإِبْطَاءِ  
وَالْمَعْنَى أَيُّهَا السَّائِرُ بِاللَّيْلِ سَتَحْمَدُ سِرَاكَ إِذَا أَصْبَحْتَ وَنَظَرْتَ أَنَّكَ قَطَعْتَ  
مَسَافَةً ضَرِيئَةً ثُمَّ (تَلْقَى عَصَى التَّسْيَارِ) أَيَّ عَصَاكَ الَّتِي كُنْتَ تَوَكَّأَ عَلَيْهَا إِعَانَةً عَلَى  
التَّسْيَارِ، أَيَّ السَّرْعَةِ فِي الْمَشْيِ وَحِينَ قَطَعْتَ الْمَسَافَةَ بِسِرَاكَ فِي اللَّيْلِ وَوَصَلْتَ الْبَلَدَ  
الْمَقْصُودَ هَانَتْ نَصْعُهُ مَسْتَرِيحًا (فِي ضِلِّ الْقَرَى) وَحِينَ تَذْهَبُ مِنْ مَشَقَّةِ السَّفَرِ وَتَحْمَدُ  
سِرَاكَ. اهـ

وَلَمَّا أَنْهَى الْكَلَامَ عَلَى مُجَاهَدَةِ النَّفْسِ شَرَعَ عَلَى الصَّدَقِ فَقَالَ

### فَضْلُ فِي الصَّدَقِ

تَعْرِضُ أَصْنَافُ فِي هَذَا الْعَصْلِ لِمُعَانِي الصَّدَقِ وَفَوَائِدِهِ وَمَا يَنْتَجِ مِنْهُ فَقَالَ  
أَوَّلُ الْأَمْرِ الصَّدَقُ وَالتَّصَدِيقُ      فِيهِمَا الْكَمَالُ وَالتَّحْقِيقُ  
فَالصَّدَقُ نُورٌ يُنْتِجُ التَّصَدِيقَ      وَهُوَ يُنْتِجُ لَنَا التَّحْقِيقَ  
وَالصَّدَقُ نُورٌ لَا مِيعَ بَقَارُ      بِهِ يُصَافِي الْمَلِكُ الْجَبَّارُ  
وَالصَّدَقُ لَا تَبُوءُ سَيُوفُهُ وَلَا      يَكْبُوءُ جَوَادُ عَزَمِهِ بَيْنَ الْمَلَأِ  
وَالصَّدَقُ عِزٌّ شَامِخٌ بِهِ الْعَلَاءُ      لِأَنَّهُ يُنْتِجُ أَفْضَلَ الْحَالِ اهـ

أَخِيرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَدِّ (أَوَّلِ الْأَمْرِ) أَيَّ الْوَاجِبِ (الصَّدَقِ) أَيَّ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى  
فِي الْمَعَامَلَةِ مَعَهُ جَلَّ وَعَلَا كَمَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ عَاشِرٍ، يَصْدُقُ شَاهِدُهُ فِي الْمَعَامَلَةِ الْبَيْتُ

وشاهد العبد أي حاضره والمطلع على سره وجهه هو الله تعالى، والمعاملة معاملة العبد ربه، والمعنى أنه يطلب من العبد أن يقصد بطاعته وجه الله تعالى إذ هو المطلع عليه والرقيب عليه، لا الرياء والسمعة ولهذا المعنى عبر بالشاهد ابن حمدون، الصدق يتعدى بنفسه كقوله تعالى ﴿فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم﴾ (1) وهو باقي منازل الإيمان وتقدم قول الشاعر:

عليك بالصدق ولو أنه أحرقك الصدق بنار الوعيد  
وابغ رضى الله فأغنى الورى من اسخط الله وأرضى العبيد اهـ  
والإشارة بهذا إلى وجوب الإخلاص على العبد في جميع المعاملات والعبادات قال الله تعالى ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ (2) ﴿ألا الله الدين الخالص﴾ (3) وفي الحديث "إنما الأعمال بالنيات"، وفي الرسالة وفرض على كل مؤمن أن يريد بكل قول وعمل من البر وجه الله الكريم ومن أراد بذلك غير الله م يقبل عمله وفي الحكم: الأعمال صور قائمة وأرواحها وجود سر الإخلاص فيها وإخلاص كل واحد على حسب رتبته ومقامه، فإن الناس عامة ويقال لهم أبرار، وخاصة ويقال لهم محبوبون، وخاصة خاصة ويقال لهم موحدون، فإخلاص الأبرار هو العمل لله بأن لا يكون فيه رياء ولا سمعة ولكن رجاء الثواب وخوف العقاب وهو من التحقيق بمعنى قوله إياك نعبد، أي نفردك بالعبادة لا بشرك غيرك معك، وصاحب هذا المقام حاصل أمره السلامة من الرياء الجلى والخفى مع بقاء رؤيته لنفسه ونسبة العمل وقصد موافقة هواها وإخلاص المحبين هو العمل شكرا ومحبة واجلالا وتعظيما، لانه تعالى أهل لأن يعبد ولولم يكن ثواب ولا عقاب، وممن أقيم في هذا المقام رابعة رضى الله عنها ومن كلامها في ذلك:

3- سورة الرمز الآية 03 .

2 سورة البقرة الآية 05

1- سورة محمد صلى الله عليه وسلم : الآية 21

أحبك حين حب الهوى      وحباً لأنك أهل لذاك  
فأما الذي هو حب الهوى      فشغلي بذكرك عمن سواك  
وأما الذي أنت أهل له      فكشفك لي الحب حتى أراك  
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي      ولكن لك الحمد في ذا وذاك اهـ  
إلا أن هذا البيت يناسب القسم الثالث وقال الآخر:

كلهم يعبدون من خوف ناري      ويرون النجاة حظاً جليلاً  
أو بأن يدخلوا الجنان فيضحوا      في رياض ويشربوا السلسبيل  
ليس لي في الجنان والنار رأي      أنا لا ابتغي بحبي سديلاً  
وقال ابن الفارض:

ليس سؤلى من اجنان نعيما      غير أنني أريد لها لأراك  
وإخلاص الموحدين هو شهود العمل من الله لامن النفس وأنه تعالى المنعرد  
بتحريك عبده وتسكينه من غير حول منه ولا قوة، وهذا من التقرير بمعنى قوله (وإياك  
تستعين) إلا بك لا بانفسنا وحولنا وقوتنا.

قال بعض العارفين: صحح عملك بالإخلاص وصحح إخلاصك بالتعري من  
الحول والقوة، فصاحب هذا المقام يرى أن أعماله القولية والفعلية من باب ثنائه تعالى  
على نفسه بنفسه وأن نسبة ذلك إلى العبد عناية منه به، إذا أراد أن يظهر فضله عليك،  
علق ونسب إليك، ثم إن الظاهر أن مراد الساطم بالصدق في المعاملة مطلق الإخلاص  
بالصدق بمقابل الرياء وغيره وعليه جملة م إلى أن قال ويحتمل أن يكون مراد الساطم  
بالصدق في المعاملة مساواة السريرة للعلائية، فإن الشخص قد يقف على هيئة الخشوع  
في صلاته وقلبه غافل عن الصلاة. فمن ينظر إليه يراه قائماً بين يدي الله تعالى وهو في  
لباطن قائم بالسوق بين يدي شهوة من شهواته، فهذا غير صادق في عمله وإن لم  
يكن ملتفتاً إلى الخلق ولا مرآة لهما، فإن مخالفة الظاهر للباطن إن كان عن



قصد سمي رياء ويفوت به الاخلاص وإن كان من غير قصد فيفوت به الصدق، ولذا قال عليه الصلاة والسلام (اللهم اجعل سريري خيرا من علانياتي واجعل علانياتي صالحة) وانشدوا:

إذا السر والإعلان في المومن استوى      فقد عز في الدارين واستوجب الثنا  
وإن خالف الاعلان سرا فماله      على سعيه فصل سوى الكد والعنا  
كما خالص الدينار في السوق بافق      ومغشوشه مردود لا يقتضي المني

ويحتمل وهو الأظهر أن يقصد المعاملة المصطلح عليها عند القوم. قال الشيخ زروق في شرحه على الحكم علوم المعاملة هي ثلاثة، علم التقوى، وعلم الاستقامة، وعلم التوجه، وهي مأخوذة من قوله تعالى ﴿اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لقد واتقوا الله ان الله خير بما تعلمون ولا تكونوا كالذين نسوا الله﴾ (١) الآية فالتقوى ترك المحرم وفعل الواجب، والاستقامة مراقبة الله في السر والعلانية، والتوجه أفراد القلب له تعالى عن كل شيء سواه، فالأول الإسلام، والثاني الإيمان، والثالث الإحسان، اهـ منه اهـ

(والتصديق) أي لما جاءت به الرسل عليهم السلام (فيهما الكمال) أي كمال الإيمان وضمير التثنية للصدق والتصديق، قال الشيخ سيدي محمد بن أبي زيد القيرواني رضي الله عنه، ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل ولا قول ولاعمل إلا بالنية، ولا قول ولاعمل ولا نية إلا بالموافقة السنة اهـ (والتحقيق) عطف تفسير إذ التحقيق بالصدق والتصديق هو الكمال اهـ

وهنا جرد الشيخ من نفسه سائلا يسأل، هل التصديق والصدق شيان هما أو شيء واحد، فأجابه بقوله (فالصدق) أي مع الله في معاملته ينتج (نورا) أي يتكون منه نور في القلب وإذا أنقذ ذلك النور في القلب زالت ظلمته وإذا زالت الظلمة وثبت

1- سورة الحشر الآية 18، 19.



السور فإنه (ينتج التصديق) مما ورد عن الرسل من الأمور المغيبات التي تسمى بالسمعيات، التي أشار إليها ناقضم أسهل المسالك بقوله:

وكل ما قد جاءنا عن النبي من ملك أو أنبيا أو كتب

أو يومنا الآخر أو أمر السما إيماننا غيبا به قد لزما

(و) أي (وهو) أي التصديق (ينتج لنا التحقيق) أي بالمقامات اليقين وبالثبوت

بمقامات اليقين يحصل الكمال كما قال ابن عاشور:

يصير عند ذلك عارفا به حرا وغمرة خلا من قلبه

فحبه الاله واصطفاه خضرة القدس واجتبااه اه

(و) أي وكما أن (الصدق) نور التصديق فهو كذلك (نور لامع) أي ذو شعاع

يلمع في القلب (بنار) أي قطاع ومبدد للاعيان التي تتوالى على القلب من ران الذنوب

والغفلة، و(به) أي بالصدق (بصافي) أي يعامل معاملة المحب لحبيبه (الملئ) أي الله

تبارك وتعالى المالك المكون للأكوان بأسرها، ﴿قل اللهم مالك الملك﴾ (1)

﴿الله ملك السموات والأرض وما فيهن﴾ (2) ﴿له ملك السموات والأرض

محيى﴾ (3) الآية إلى غير ذلك من الآيات، وقوله (الجبار) أي الذي جبر خلقه على ما

أراد، أي من إسلام وكفر وضاعة ومعصية، فإذا أراد أمرا فعله لا يحجره عنه حاجز

فهو من صفات الخلال، ويصح أنه ماخوذ من الخير بمعنى الإصلاح كقولهم جبر

الطبيب الكسر أي أصلحه فيكون من صفات الجمال اه كذا في الصاوي اه

(و) أي وأد (الصدق لا تنبوا) أي لا تكسر (سيوفه ولا يكبوا) أي لا يعي ولا يرجع

القهقري (جواد) أي مرس (عزمه بين الملا) أي الخلق بل دائما فرسه سابق وعزمه

لاحق (و) أي وأن (الصدق عر) لا يعقبه ذل (شامخ) أي رافع الألف (به) أي

بالصدق تنال (العلا) يشهد لهذا ما حصل من العز والعلا للثلاثة المتخلفين عن كذب المنافقين الذين قص الله تبارك وتعالى علينا أخبارهم في سورة التوبة بقوله عز من قائل ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار﴾ (1) إلى قوله، ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ الآية وأعقب سبحانه ذلك بأمره بالصدق فقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ (2) اهـ وذلك (لأنه) أي الصدق (يتج أفضل الحلال يتج من النتائج أي الولادة ووجه كون الصدق يتج أفضل الصفات أن من صدق صدق، ومن صدق قفاه واتبع من الصادقين ففاز دنيا وأخرى، لما في الحديث، (لا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً) اهـ وإذا كتب من الصديقين فيستحق خلع الحلال والكرامة انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق

ولما أنهى الكلام على الصدق، شرع يتكلم على الخوف والرجا فقال

## فصل في الخوف والرجا

تقدم معنى الفصل، وقوله (في الخوف والرجا) أي في معنى الخوف والرجا وفي ما يطلب من السالك من التحلي بهما لأنهما من مقامات اليقين، اهـ (فالخوف) هو هم يصيب النفس على ما يقع في المستقبل (والرجا) تعلق القلب بمطموع يقع في المستقبل، وهو محمود إن قارنه عمل وإلا فمضموم ويسمى طمع، ففي الحكم العطائية الرجاء ما قارنه عمل وإلا فأمنية . اهـ

1- سورة التوبة الآية : 117، 118

2 سورة التوبة الآية 119.

فَاخْوَفُ وَالرَّجَا سُلُوكُ السَّالِكِ      هُمَا جَنَاحَانِ لَهُ هُنَالِكَ  
 فِيهِمَا إِلَى الْعُلَا يَطِيرُ      وَبِهِمَا الْفَوَازُ يَسْتَبِيرُ  
 فَبِتَلَازُمِهِمَا صَحُّ السُّلُوكِ      مَنْ يَفْقِدُنْ بَعْضَهُمَا فِي خُلُوكِ  
 قَدْ صَدَّرَا عَنِ الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ      وَصَفَى إِلَيْنَا الْعَلَى ذِي الْكَمَالِ

أخبر رضي الله عنه بأن طريق السالكين إلى الله تعالى لا تقطع إلا بالخوف والرجاء، لأن الخوف يزعج النفس عن الوقوع في المعاصي، والرجاء يحملها على الطاعات ولذا قال (فاخوف) الذي هو أحد أقسام التقوى كما وصفها سيدنا علي كرم الله وجهه ورضي عنه بقوله: التقوى هي اخوف من الجليل والعمل بالتنزيل الخ، في الأحياء الخوف هو عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في المستقبل اهـ.

وينتظم من علم وهو معرفة العبد بتقصيره في حق ربه، وحال وهو ما ينشأ عن ذلك من تألم القلب واحتراقه بما يتوقعه في المستقبل، وعمل وهو المبالغة في اجتناب المعاصي والسيئات، لأنه يكدر جميع الشهوات، ويزعج القلب عن الركون إلى الدنيا ويدعو إلى التجافي عن دار الغرور، ولأن الخوف سوط يسوق كما أن الرجاء زمام يقود وعن الخوف يكون الحزن فهما متلازمان، وأخرن مفتاح الندم والتوب باب التوبة بل معظمها وقطبها الذي تدور عليه، وقد أشار في الحكم إلى سببه ومفاتيحه بقوله أن أردت أن يفتح لك باب الحزن فاشهد مامتك إليه أي موافقة النفس باتباع المعاصي والشهوات ومن وجود التقصير في العمل، ومن إساءة الأدب. وفائدته وثمرته قمع الشهوات، وبذلك تحصل العفة والروع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة المحمودة التي تقرب إلى الله تعالى، قال في الحكم لا يخرج الشهوة من القلب إلا بالخوف مزعج أوشوق مقاق، وقال أبو علي الدقاق رضي الله عنه، صاحب الحزن يقطع من

طريق الله عز وجل في شهر ما لا يقطعه من فقد حزنه في سنين، اهـ وفي التنزيل ﴿هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ (1) وقال تعالى ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا رَبَّهٖ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (2) فأمر به وأوجبه وشرّعه في الإيمان، وقال ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ (3) وقال ﴿سَيَذَكَّرُنَا مِنْ خَشْيِهِ﴾ (4) فجعل فضائل الأدكار محصورة بالخائفين وقال ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ الْعَوَىٰ فَأِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (5). اهـ

وأما الرجاء فهو إرتياح القلب لانتظاره ما هو محبوب عنده، وإن شئت قلت الطمع فيما عند الله بشرط العمل في سبب الوصول إليه ولذا قال في الحكم الرجاء ما قارنه عمل وإلا فامنية، وفي التنزيل ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ (6) ودم سبحانه وتعالى قوما عولوا على محض تشوف الثواب والفتح فغناهم أن ذلك هو الرجاء المأمور به فسامهم خلف واخلف الردىء من الناس فقال: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَٰذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ (7) ويتنظم من علم وهو ما وعد الله العاميين في الجنة، وحال وهو ما ينشأ عنه من إرتياح القلب لذلك وانتظاره، وعمل وهو ما ينشأ عن هذا الحال من الاجتهاد في الطاعات وأفعال الخير لأنها علامات وكل ميسر لما خلق له، وإن أردت أن تعرف قدرك عند الله فانظر فيماذا يقيمتك، ومن أحسن العمل إلى الله أحسن الضن به، ومهم من اتيان عمل نكرة في كلام الحكم، أن الرجاء الصادق لا يتوقف على تحصيل جميع الأعمال الصالحة وإلا لم يتصور وجوده من أكثر

2- سورة آل عمران الآية 175.

4 سورة لأعلى الآية 10.

6 سورة نبرة الآية 218

1- سورة الأعراف : الآية . 154.

3 سورة الرحمن الآية. 46

5- سورة الفارعات الآيتن 40، 41

7- سورة الأعراف الآية 169

الخلق مع أن أصل معناه حاصل لأكثر الأمة واحمد لله، فإن شعب الخير كثيرة وطرق السعادة منتشرة، وقد أشار في الحكم إلى سبب الرجاء ومفاتيحه فقال، إن أردت أن يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منه إليك، أي من النعم الدنيوية من إيجاد وإمداد ودفع النقم الدينية والدنيوية قلت أوجلت قاله الشيخ زروق، قول م ويكون بينهما بل يغلب الخوف إلا في حالة المرض فيغلب الرجاء لا خلاف أن المطلوب من المختصر تغليب الرجاء وحسن الظن بالحديث مسلم عن جابر، (لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله)، لقول القائل:-

يا من دما الموت منه بالله ضحك حسن

إن كنت عبدا مسيئا فربك الله محسن

وهذا الطريق قد نجم لكثير ممن كانوا منكبين على الشهوات، مهمكين في اللذات والزلات، منهم أبو نواس الحسن بن هاني الذي بلغ في اتساع الهوى ما بلغ حتى قال فيه الشاعر..

إن تكن ناسكا فكن كاويسا      أو تكن فاكفا فكن كاهن هاني

ولحامات وجد تحت وسادته بخطه

بارب إن عظمت ذنوبي كثرة      فلقط علمت بأن عفوك اعظم

أدعوك رب كما أمرت تضرعا      فبادا رددت يدي فمس ذا يرحم

إن كان لا يرحمك إلا بحسن      فمن الذي يرحم المسيء المحرم

مالي إليك وسيلة إلا الرجاء      وجميل ضي ثم إنني مسلم اهـ

قال الطيبي فرؤى في المنام فاحم أن الله غفر له بهذه الأبيات، اهـ وقال ذو النون المصري كان في جوارى شاب مسرف على نفسه فمرض ومات وأوصى أن يكتب على قبره هاذان البيتان

حسن طمى بالهي      فيك جراني عنيكا

مارحم اللهم عبدا      صار رهنا في يديكا

قال ذون النون ففعلوا ذلك ثم رأته في نومي فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي  
فقلت بماذا قال بفكرة واحدة خطرت لي عند موتي وذلك أنني نظرت في كثرة ذنوبي  
وعظم جرمي على نفس فأيقنت بالعقوبة والعذاب ثم نظرت فإذا غفر الله أكثر من  
ذنوب الخاصين، وأوسع من إجرام المسفرين، فحسنت ظني به فغفر لي بذلك اهـ  
ويرحم الله الشافعي حيث قال:

ولما قسى قبي وصاقت مذاهبي      جعلت رجائي نحو عفوك سما  
نعاظمي ذنبي فلما قرنته      بعفوك رب كان عفوك اعظما  
فما زلت ذا جود وفضل ورحمة      تحمود وتعفومنة وتكرما اهـ  
ومثل المختصر في ذلك من نزلت به مصيبة وشدة فيطلب منه تغليب جانب الظن  
أي حسن الظن بالله ليلا يقع في الحزن والتسخط، وفي التنزيل، ﴿وَعسى أن تكرهوا  
شيئا وهو خير لكم﴾ (١) وفي الحكم من من انفكك لطفه عن قدره، فذلك لقصور  
نظره، اهـ ولقد أحسن القائل:

لا تصيقن بالأمور فقد تكـ      شف غماؤها بغير احتيال  
ربما تكره النفوس من الأملـ      ر له فرجة كحل العقال اهـ  
ويختلف في الأولى في حق غيرهما هل تغليب الرجاء على الخوف أو الخوف أو  
إعتداهما على ثلاثة أقوال (الأول) تغليب حسن الظن دائما وهو قول ابن العربي في  
الفتوحات، قال لأن كل نفس يحتمل أن يكون آخر أنفاسك من الدنيا، وقد قال  
المصطفى، لا يموتن الخ ودع عنك قول من قال بخلاف هذا ونحوه للشيخ زروق  
(والقول الثاني) الأولى تغليب الخوف نسبة ابن حجر لأهل التحقيق وفهم حديث لا  
يموتن الخ على المختصر، وفهمه الخطابي على الكناية عن الحث على الأعمال الصالحة  
لأنه سبب حسن الظن فكانه قيل حسنوا أعمالكم تحسن ظنونكم بالله فإن من حسن  
عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه هذا كلامه وهو موافق لقول الحسن

البصري أن قوما ألهتهم المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم اني أحسن الظن بربي، وكذب لو أحسن الظن به لأحسن له العمل (القول الثالث) الأكمل استواءهما في جميع الأحوال وهو قول الصوفية، ومن هذا القليل لوورن رجاء المؤمن وخوفه لا اعتدلا، وان المؤمن بين الخوف والرجاء كالضائر بين جناحيه لكن هذا لا يستقر عليه إلا الواصلون أهل الرسوخ والتمكين بخلاف أهل الأحوال فإن قلوبهم تتقلب بينهما فتارة يغلب هذا وتارة يغلب هذا أنظر شرح العلامة ابن زكري على الحكم لدى قوله أن لم تحسن ضنك الخ. إذا علمت هذا القول م ويكون بينهما يعني جميع الأحوال إشارة إلى القول الثالث، وقوله بل يغلب الخوف، إشارة إلى القول الثاني، وبل للانتقال. وقوله إلا في حالة المرض صوابه إلا المختضر ومن نزلت به مصيبة أو شدة كم تقدم انتهى منه رقم 167 إلى 169 ولذا قال الناصم (سلوك السالك) أي الخوف والرجاء هما ضريق السالك إلى الله. و(هما جناحان له) يظير بهما إلى حضرة الرب تبارك وتعالى و(هنالك) أي عند ذلك والوصول إلى الحضرة الربانية يبلغ مقام السالكين. ويجلس على بساط الكرامة مع الجالسين، وإلى هذا يشير المؤلف بقوله (نبيهما إلى العلا يظير) (و) أي و(بهما) أي الخوف والرجاء (الفواد) أي القلب (يستمر) أي يستضيء بشروق الأنوار بعد عمو الأغيان، إذا تمهد هذا (فبتلازمهما) أي الخوف والرجاء (صح السلوك) وذلك حيث إستتار القلب واتضح الطريق. وأما (من يفقدن بعضهما) أي أحدهما أي الخوف، أو الرجاء، فالفاقد لأحدهما وأخرى الماقد هما (ف) هو (في حلوك) أي ظلام أحهل يسري والذي يسري في الظلام من غير ما أدلة يستدل بها أو أبحم يهتدي بها فلا ترجى له السلامة، والماقد هما أولأحدهما (قد صدار) أي أعرض (عن الجلال) أي جلال الله وعظمته وقهره وكبريائه، وبطشه وشدة عذابه، والصاد عن ذا شبيه بالكفار من وجه أي من



حيث الصد عن الطريق، قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (1) ومن الصدُّ أيضا الإعراض ومنه قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾ (2) الآية، وهذا يختص بمن صد عن الجلال وهو الفاقد للخوف، (و) أي وأما من فقد الرجاء فقد صد (عن الجمال) أي الحلم والعفو والغفرة وسعة رحمته تعالى، إلى غير ذلك من صفات جمال الله تعالى التي لا طاقة لمخلوق على حصرها، وإذا صد عن الجمال صار من القانصين والله تعالى يقول ﴿وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ (3) وقال تعالى يقص قول سيدنا يعقوب لبيه ﴿لَا تَيْسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَنْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾ (4) وقوله (وصفى الهنا) أي الجلال والجمال من صفات الهنا (العلی) القدر الذي يصغر كل شيء عند ذكره تعالى (ذي) أي صاحب (الكمال) أي الموصوف بصفات الكمال اهـ

ثم قال مشيرا إلى ما ينبغي من تغليب الخوف في حالة الصحة وتغليب الرجاء في حالة الاحتضار، بحرف الاستدراك فقال

لَكِنْ بَوَقْتُ الْمَوْتِ رَجَحَ الرَّجَا      وَعِنْدَ كُلِّ شِدَّةٍ لَا تُخْرِجَا  
وَرَجَّحَ الْخَوْفُ بَصِيحَةَ الْجَسَدِ      فَهُوَ لِنَفْسِكَ الْغَوِيَّةِ أَسَدُ

(لكن) أيها السالك (بوقت الموت) أي في حالة الاحتضار (رجح) أي غلب الرجاء أي حسن الضم بالله لما تقدم باسطة عبارة (و) أي كذلك رجح الرجاء (عند كل شدة) تنزل بك وتذكر قوله تعالى ﴿فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (5) وقوله صلى الله عليه وسلم (لن يغلب عسر يسرين) وقوله (لودخلت الشدة إلى جحرٍ لدخل عليها الفرج أو اليسر وأخرجها) أو كما قال، وقوله (لا تخرجها) الفه منقلبة عن نون

2 سورة طه الآية 124.

1 سورة محمد صلى الله عليه وسلم الآية 01

4- سورة يوسف الآية: 87

3- سورة الحجر الآية: 56.

5 سورة الإسراء الآيةان : 05، 06



التوكيد الخفيفة، أي لا تخرجن أي لا تضق صدر ولا تتحرج من الشدة إذا أصابتك  
ولا تيأسن من الفرج واليسر، قال الشاعر

فلا تيأس إذا عصرت يوما      فقد أيسرت في دهر طويل  
ولا تظن بربك ظن سوء      فإن الله أولى بالجميل  
فإن العسر يتبعه يسار      وقول الله أصدق كل قول اهـ

(و) وأما في حالة الصحة فـ (رجع الخوف في) أي في حال (صحة الجسد) لأن  
الخوف كما تقدم سوط يسوق الخ ولذا قال (فهو) أي الخوف (لنفسك الغوية) أي  
التي تغويك بإغرائها لك على ارتكاب شهواتها وتنازك ازاء، أي تزعمك إلى المعاصي  
بحركات شديدة وصوت عال كصوت السبع فهي إذا (اسد) كما قال أي شبيهة  
بالاسد المفترس. اهـ والله اعلم

ولما انتهى الكلام على الخوف والرجح شرع يتكلم على القبض والبسط فقال

### فصل في القبض والبسط

أي هذا الفصل في معنى القبض والبسط اللذين نص القرآن الكريم عليهما  
بأنهما بيد الله تعالى كما قال جل جلاله ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ (١) والمنصف  
قسمهما إلى قسمين فقال

فَالْقَبْضُ قُبْضَانُ قَبْضُ نُورٍ      وَقَبْضُ شَرْكَانٍ عَنْ دَبْجُورٍ  
وَالْبَسْطُ بَسْطَانُ بَسْطُ نُورٍ      وَبَسْطُ شَرْكَانٍ عَنْ غُرُورٍ

أشار رحمه الله إلى أن القبض قبضان، فاحدهما (نور) أي صاحبه وردت على  
قلبه انوار ربانية من أسرار الغيب فانقبض بها وصار مشغولا عن الخلق بالخالق، (و)  
أي والثاني (قبض شر) وهو الوسواس الذي أمر الله نبيه سيدنا محمدا صلى الله عليه

وسلم وامته بالاستعاذة منه بقوله جل وعلا ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْمَالِكِ الْبَاسِ إِلَهَ الْإِنْسَانِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَاسِ﴾ السورة، وهذا الشر (كان) ناشئاً عن (ديجور) أي عن ضلام وقع، ففي المجد (الديجور) الضلام، التراب الاغبر الضارب إلى السواد كالرماد اهـ (و) أي وكذلك (البسط بسطان فـ) أي فأحدهما (يسط سور) أي فتح وفرح وسرور بالمواهب الواردة على القلب من اسرار الطاعات أو الذكر، من الملك العلام فيظهر على من وردت على قلبه تلك الانوار والاسرار بسط وفرح شكر الله تعالى ﴿وَأَمَّا نِعْمَةُ رَبِّكَ فَمَا أَكْبَرُ﴾ (1) ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ (2) وإلى هذا الفرح يشير صاحب الحكم بقوله: لا تفرحك الطاعة من حيث انها برزت منك وافرحت بها من حيث انها برزت من الله إليك الخ، (و) أي والثاني (يسط شر) أي معصية، كبسط وسرور شارب الخمر، والزاني، والمشتغل بألة اللهو والرقص والغنا وغير ذلك ﴿كُلْ حَزْبٌ مِمَّا لَدَيْهِمْ فَارْحُونَ﴾ (3) إلا أن فرح المشتغلون بأنواع الطاعات كالفرح والنوق الذي يحصل لتال القرآن بالتدبير، وكدارس العلم تعلماً وتعليماً، أو الباحث فيه والمدون له، وكلذة المناجات مع الله تبارك وتعالى في الصلاة، كما قال صلى الله عليه وسلم (وقرة عيني في الصلاة) ففرح هؤلاء وأمثالهم فرح محمود، وأما فرح أهل المعاصي بمعاصيهم فمذموم عقلاً وشرعاً، وهذا البسط (كان) ناشئاً (عن غرور) أي عن وسوسة الشيطان الغرور قال تعالى ﴿وَلَا يَهْرِكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (4) أي الشيطان. اهـ

ولما قسم القبط والبسط إلى قسمين أشار رحمه الله إلى أن المقصود هنا الكلام على القسم النوراني فحسب فقال:

1 سورة الصبح الآية: 11. 2 سورة يوس الآية: 58.

3 سورة الروم الآية: 32. 4 سورة لقمان الآية: 33.

كَلَامَنَا هُنَا عَلَى النُّورَانِي	وَلَيْسَ عَنْ ضِدِّ لَهُ ظَلَمَانِي
فَإِنْ تَكُنْ فِي الْقَبْضِ يَوْمًا فَاصْبِرَا	فَصَبِّحْ بِسَطِّ مِ إِلَهِي سَتَرِي
وَإِنْ تَكُنْ فِي الْبَسْطِ يَوْمًا فَاصْبِطَا	نَفْسَكَ عَنْ عَثَارِ مَبْطِ وَرَطَا
أَكْثَرُ مِنْ زَلٍّ عَنْ الْمَقَامِ	زَلَّ بِزَهْرِ الْبَسْطِ مِنْ أَنَامِ
وَالْقَبْضِ لِأَحِظَ لِنَفْسِكَ بِهِ	لَأَنَّهُ مُوْطُ لَهَا قَانِئَةً
أَلَّا تَرَى الْإِذْلَالَ وَصَفَ سَالِكِ	مَقَامَهُ التَّلَوِينِ فِي الْمَسَالِكِ اهـ

(كلامنا هنا) أي في هذا النظم (على) القسم (النوراني) أي من قسمي القبض والبسط (وليس) أي كلامنا في هذا النظم (عن ضده) أي النوراني (ظلماني) أي القسم الظلماني، والمعنى ليس مقصود الناظم أن يتكلم في هذا النظم على القسمين أشار إليهما بقوله، (فبسط نور، وبسط شر) بل مقصوده الكلام على البسط النوراني فحسب اهـ ثم أرشد السالك إلى ما ينبغي أن يكون عليه في حالة القبض إن أصابه أو في حالة البسط إن أصابه، لأن القبض والبسط كلاهما من الله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ (1) فقال (فإن تكن) أيها السالك (في) حالة (القبض يومًا) أي من الأيام (فاصبر) أي اصطبر وكابد ولا تزعج فإن الصبر يعقبه المرح ولا شك، قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (2) وإلى هذا أشار الناظم بقوله (فصبح بسط من الهى سترى) ففي آخر الحديث الذي رواه الترميذي بلفظ ((احفظ الله تجده أمامك، واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب، وإن مع العسر يسرا اهـ نقله النووي في الأربعين اهـ.

- فائدة - ورد عن يزيد الرقاشي أنه قال إذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه، والزكاة، عن شماله، والبر يطل عليه، والصبر يحاج عنه يقول دويك

صاحبكم فإن حجتكم وإلزامها من ورائه، يعني إن استطعتم أن تدفعوا عنه العذاب  
والأنا أكفيكم ذلك وأدفع عنه العذاب، ففي هذه الأخبار دليل على الصبر أفضل  
الأعمال، والله تعالى يقول ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (1) اهـ كما  
في تنبيه الغافلين، وسيأتي الكلام على الصبر في محله إن شاء الله. اهـ

(وإن تكن) أيها السالك (في) حال (البسط يوماً) أي من الأيام (فاضطت نفسك) أي  
راقب أحوالها واضبط ما يصدر منها من فرح ولا تترك مراقبتها مع البسط طرفة عين  
ليلاً يخرها البسط والسرور إلى حالة بها في هواة، وهذا معنى قوله (عن عشار بسط  
ورطاً) أي أوقع في ورطة أي مهلكة. ثم ينهي على أن (أكثر من زل عن المقام) أي  
سقط عن مقام أولياء الله السالكين إنما (زل) أي سقط (بزهو البسط) أي الفرح  
والسرور بالنعم، لا من حيث برزت من الله إليه، بل سكن إليها واطمئن بها لظنه أنها  
برزت عن طاعته اهـ وقوله (عن أنام) عائد على أكثر من زل أي من الأنام أي الحلق،  
(و) أي واعلم بأن (القبض لا حظ لنفسك به) ادهو من الله تعالى للاقتتان والابتلاء،  
قال الله تعالى ﴿أَلَمْ أَحْصِ النَّاسَ أَنْ يَبْزُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ (2)  
وقال تعالى ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ (3)  
﴿وَنَبْلُوَنَّكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ (4) إلى غير ذلك من الآيات. ولذا قال المصنف (لأنه)  
أي القبض (سوط لها) أي امتحان وزجرها شبهه بالسوط بجامع أن كلا من الامتحان  
والسوط تأديب، ولذا قال (فانتبه) أي تفض على هذا التأديب الذي أدبك به المولى جل  
جلاله، وتفكر وانظر بعقلك تجد هكذا مقام من قطع الطريق، كما قال (ألا ترى)  
أيها السالك (الاذلال) أي التذلل والخضوع والانكسار (وصف سالك) إلى الله (مقامه)

1- سورة الزمر الآية: 10.

2- سورة العنكبوت الآيةان : 01، 02

3- سورة محمد صلى الله عليه وسلم الآية: 31.

4- سورة الأنبياء الآية: 35.

التلويح) أي من الخوف والإنكسار الذي هو الرفعة في الحقيقة، لما في الحديث القدسي (إنا عند المنكسرة قلوبهم) وقوله (في المسالك) أي في جميع العقبات التي يقطعها في طريقه فعند كل مقام، يرى السالك نفسه مقصرا فيستغفر الله ويخضع له متذللا ومنكسرا من تقصيره في وقوفه مع ذلك المقام، وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم (إنه ليهان على قلبي فاستغفر الله) وهذا الغين غين أنوار لا غين أغيار كما في تفسير الحديث اهـ والله اعلم

ثم لما أنهى الكلام على القبض والبسط شرع يتكلم على الصبر فقال :

## فصل في الصبر

الصبر هو عمارة عن ثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة ياعث الشهوة وهذا الثبات حال يثمرها المعرفة بعداوة الشهوات ومضادتها لأسباب السعادة في الدنيا والآخرة، فالصبر إذا منتظم من علم وحال وعمل قاله في الأحياء بنخ وهو جماع كل فضيلة، وملاك كل فائدة جالبة، ذكره الله في خمسة وتسعين موضعا من القرآن ولم يذكر غيره، وكل حسنة لها أجر محصور من عشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصبر فإنه لا يحصى أجره ﴿إِنَّمَا يُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (1) وقد ذكر الله للصابرين ثمانية أنواع من الكرامات هذه إحداها، والمحبة ﴿وَاللَّهُ يَحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (2) والغرفة ﴿يَجْزُونَ الغرفة بما صبروا﴾ (3) والبشارة والصلاة والرحمة والهداية ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ (4)، والنصر ﴿إِنْ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (5) وفي الحديث: (النصر مع الصبر، والفرج مع الكرب، واليسر مع العسر) وقال أبو علي الجهم :

1 سورة الزمر الآية 10      2 سورة آل عمران الآية 146      3 سورة الفرقان الآية 75  
4- سورة البقرة الآيات 155 . 156 . 157      5 سورة الأهل الآية 46

فما تجرع كأس الصبر معتصم بالله الا أنساه الله بالفرح  
وقال محمد بن يشار:

إن الأمور إذا انسدت مسالكها فالصبر يفتح منها كل ما ارتجى  
لا تيسر وإن طالت مطالبة إذا استعنت بصبر أن ترى فرجا  
أخلق بذي الصبر أن يحظى بحاجته ومُدَّ مِنْ الْقِرْعِ لِلْأَبْوَابِ أَنْ يُلْحَقَ أَهْلُ  
وقال الدماميني:

إذا أعضك الدهر الخون بنابه فلا تفر عن السن واستعمل الصبرا  
فمهلا فمهال الدهر ما قد علمته فيوما ترى عسرا ويوما ترى يسرا اهـ

ومن جزع من المصائب واضطرب عد وقوع النوائب  
كان عاملا فيما يكسبه وررا  
والله در القائل:

وإذا تصبك مصيبة فاصبر لها عظمت مصيبة متلى لا يصبر  
كما في ابن حمدون رقم 170 قال الناطم:

الصَّبْرُ أَنْوَاعٌ فَصَبْرُكَ عَلَى طَاعَةِ رَبِّ الْخَلْقِ جَلٌّ وَعَلَاءٌ  
كَذَلِكَ صَبْرُكَ عَلَى الْمَعَاصِي تَقْوَى لِمَنْ يَدِهِ النَّوَاصِي  
كَذَلِكَ صَبْرُكَ عَلَى الْقَضَاءِ بِالضَّرِّ وَالْبَأْسَاءِ وَالْتَّوَلَاءِ  
لَأَنَّهُ أَبْرَمَ ذَلِكَ فِي الْأَزَلِّ فَالصَّبْرُ ذَرْعٌ أَمِنْتُ مِنَ الْوَجَلِّ

(الصبر أنواع) أي أقسام ومراتب منها (صبرك على صاعة رب الخلق) أي خالقهم ومكونهم والموجب عليهم عبادته تعالى بقوله ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (1) وأرسل إلينا تبارك وتعالى رسولا علمنا كيفية تلك العبادة التي أوجبها

علينا، فنحمده تعالى ونشكره على نعمه التي لا تحصى ﴿وإن تعدوا نعمت الله لا تحصوها﴾ (1) وقال الشيخ ابن عاشر، الحمد لله الذي علمنا من العلوم ما به كلفنا وتلك العبادات التي تعبدنا بها هي غير طاعته تعالى، فالواجب الصبر على أداء تلك الطاعات المتنوعات بأنواع الصبر كذلك في كل نوع منها حسبما تؤدي به على الوجه الأكمل.

وقد ذكر في الأحياء أن الصبر على الطاعة يحتاج إليه في أول العمل بتصحيح الاخلاص، ودفع شوائب الرياء ومكايد الشيطان والنفس وغرورها. وفي حالة العمل حتى يوقعه على شره مع حضور القلب ونفي الوسواس، وبعد العمل بأن يصبر على كتمه وترك التظاهر به والنظر إليه ليخلص من السمعة والعجب فيتكامل ثوابه كما يخلص من الرياء، فهذا معنى قول المؤلف (فصبرك على طاعة رب الخلق) وقوله (جل وعلا) أي عظم شأنه وارتقى عن يدرك وصفه الواصفون أو يقدر أحد على أداء شكره أو القيام بطاعته على الوجه الأكمل، أو أن يحيط أحد بعمله، قال تعالى ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾ (2) أي لمن شاء اهـ (كذلك صبرك على المعاصي) أي ومن أنواع الصبر (صبرك) أيها السالك (على المعاصي) أي بمجاهدة النفس وردّها عن هواها، وقد ذكر في الأحياء أيضا أن الصبر على المعاصي شديد ففي الحديث (المجاهد من جاهد هواه، والمهاجر من هجر السوء) ولا سيما معصية صارت مألوفة إذا بتظاهر بها على بواعث الدين جنداء. جند الهوا، وجند العادة، فإذا انضم إلى ذلك سهولة الفعل وخفة المؤونة فيه لم يصبر عنها إلا صديق، وذلك كمعاصي اللسان فإنها هيئة سهلة كالغيبة والكذب والرياء والثناء على النفس، ويحتاج في ذلك إلى أشد أنواع الصبر والصبر على المعاصي هو (تقوى) لله تبارك وتعالى،

1- سورة إبراهيم الآية 34.

2 سورة البقرة الآية 255.



والتقوى اسم جامع لكل خير، قال تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ (1) ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ (2) ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (3) ولها مراتب نظمها الشيخ أبو محمد عبد القادر بن شقرون بقوله :

مراتب التقوى الخمس قسمت

ثم سماح لحظ غير الله

كفر حرام شبهة قد علمت

فلا تكن عن ذكره باللاهبي

اسلامنا الاول ثم توبه

وورع زهد فشاهد قربه اه

وقوله (لن) اي الله الذي (بيده النواصي) يشير الى قوله تعالى ﴿مَنْ دَابَّةٌ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا﴾ (4) اه (كذلك صيرك على القضاء) اي قضاء الله تعالى عليك وقدره في سابق علمه سواء كان المقضى عليك (بالضر) فاصبر ومما يعينك على الصبر ان تعلم انه اي الضر من الله تعالى، قال ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ (5) وفي الحكم العطائية، ليخفف عنك ألم البلاء علمك بأنه المبلي لك، (و) أي وكذلك صيرك على (البأساء) أي شدة الفقر أي فلا تشكي لأحد غير الله وادعوه تعالى لكشف ما بك فانه يحب الملحين له في الدعاء (و) أي وكذا صيرك على (البلاء) أي المصائب فاقسام الصبر ثلاثة، صبر على الطاعة بدوام فعلها، وصبر على المعصية بدوام تركها، وصبر على البلاء بحمد الله وشكره عليه، فيكون شاكرا على السراء والضراء، وأعظمها الصبر على العاصي. وأقل منه الصبر على الطاعة، وأقل منه الصبر على البلايا، لأنه ورد أن الصابر على البلاء يرفعه الله ثلاث مائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض مرة، والصابر على دوام الطاعة يرفعه الله ستمائة

2- سورة الطلاق الآية: 04.

4- سورة هود الآية: 56

1 سورة الطلاق الآية: 02، 03

3 سورة النور الآية: 52.

5- سورة يونس الآية: 107



درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض مرتين، والصابر على المعصية يرفعه الله تسعمائة درجة بين كل درجتين بين السماء والأرض ثلاث مرات اهـ كما في الصاوي لدى قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (1) جزء اول رقم (69) وفي الحديث (النصر مع الصبر والفرج مع الكرب والهزم مع العسر).

وذلك (لأنه اسبرم) أي ثبت وسبق في علم الله وحف القلم من كتابته، قال تعالى ﴿مَا ضَابَّ مِنْ مَصِيَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ الآية 22 سورة الحديد، (فالصبر ذرع) أي قميص (أمنت) أي حفظت (من الوجل) أي الخوف والحزن، والمعنى والله أعلم ان تدرع الصبر لا يخاف مما يقدم عليه في الآخرة بقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (2) ولا يحزن على ما فات لما ناله من البشارة والصلاة والرحمة والهداية من الله تعالى الموعودة بقوله جل من قائل (وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة) الآية 157 سورة البقرة والى هذا اشار بقوله

وَالصَّبْرُ مِفْتَاحُ الْفَلَاحِ وَالنَّجَاحِ	وَالنَّصْرُ يُؤْخَذُ بِأَنْفُسِ فَلَاحِ
فَهُوَ لِبَاسٌ حَسَنٌ وَجُنَّةٌ	مِنْ الشَّمَاةِ وَمَهْرُ الْجَنَّةِ
خِصَالُهُ كَثِيرَةٌ عَكْسُ الْجَزَعِ	لَوْ دَخَلَ الْجَزَعُ طَوْذًا لَا نَصَدَعَ
فَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَصْبِرُ إِلَى	أَنْ يُتْرَكَ الرِّضَاءُ مِنْ رَبِّ الْعَلَا اهـ

(و) أي وإذا تمهد ماتقدم من أنواع الصبر فاعلم أنه أي (الصبر) هو (مفتاح الفلاح) ذلك لأن مقامات الفلاح التي الإشارة إليها بقوله تعالى (قد افلح المومنون الآيات التسع) لا تنال ولا تترك إلا بالصبر، فلا يحصد الخشوع في صلاة إلا بالرياضة

1- سورة البقرة الآية 152.  
2- سورة الزمر الآية: 10

والصبر على أدائها وتحصيل شروطها وكذلك لا يقع الإعراض عن اللهو إلا بالصبر ومجاهدة النفس وردّها عن شهواتها، لما أن من ضعتها محبة اللهو والميل إلى الراحة والزاهة، إلى غير ذلك، وكذلك أداء الزكاة، لا تسمح النفس ولا تسخر فيه إلا بالصبر، لأن من طعها الشح والبخل وحب المال، فلا يؤدي المزكي زكاته إلا بمحاربة النفس والشيطان، قال تعالى ﴿الشيطان يعدكم الفقر﴾ (١) الآية، وأما المحافظة على الفرح فذلك من الصبر على المعصية التي تقدمت الإشارة إليها وكذلك مراعاة الأمانة والعهد لا يمكن إلا بالصبر والكد والاجتهاد والرياضة وأما المحافظة على الصلوات فإنها من الصبر على الطاعة أيضاً، فمن قطع هذه المقامات بالصبر على مشقتها فممن أن يأخذ مفتاح الفلاح ولا شك، (و) أي والصبر كما أنه مفتاح الفلاح فهو مفتاح (النجاح) كذلك والنجاح هو ما يحصل للصابر من الصبر والفرج القريب في الدنيا والبشارة من الله تعالى، وما يحصل له في العقبة من الثواب الجليل الذي لا يدخل تحت حصر، قال تعالى ﴿إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾ (و) أي وانه أي الصبر مفتاح (النصر) أي على الأعداء بشهادة الحديث المتقدم (النصر مع الصبر) ولم كان بهذه المثابة فإنه يؤخذ بأنوف (انفس ملاح) أي مما ذكر من الصبر والفرح واليسر والبشارة الخ، فتدبر اهـ

— تنبيهان — الأول، اعلم أن الصبر يشمل الصبر على العدو الظاهر كالكمار وأهل الدع والفساق والعدو الباطن كالنفس الأمارة والهوى والشيطان، لأن جهاد ذلك أعظم من جهاد العدو، ويدل له ما جاء في حديث ضعيف انه صلى الله عليه وسلم قال لقوم قدموا من الجهاد (مرحبا بكم قد علمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر قالوا وما الجهاد الأكبر قال مجاهدة العبد هواه ) اهـ ((الثاني)) ذكر ابو نعيم

في الحلية عن مسعر ان رجلا ركب البحر فكسرت سفينته فوقع في جزيرة فمكث ثلاثة ايام لم ياكل ولم يشرب فتمثل فقال

اذا شباب الغراب اتيت اهلي وصار القارب كالبين الحليب

فأجابه بحبيب لم يره فقال عسى الكرب الذي أمسيت فيه. يكون وراءه فرح قريب. قال فجاءت سفينة وحملته وأصاب عجزا كثيرا. اه كما في الشرحي اه وفي تنبيه العافلين ما نصه وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ((ثلاثٌ من رزقهن فقد رزق خيرى الدنيا والآخرة. الرضا بالقضاء . والصبر على البلاء . والدعاء عند الرخاء)) اه إذا تمهد هذا فهمت معنى قوله (يؤخذ بانفس ملاح) اه قوله (فهو) أي الصبر (لباس حسن) أي حيث كان جامعا لأنواع التقوى وأقسامها ومراتبها وقد قال تعالى ﴿ولباس التقوى ذلك خير﴾ (1) وقد تقدمت الإشارة الى مراتب التقوى وأقسامها، وقول الشاعر:

إذا المرء لم يلبس ثيابا من التقوى تقلب عريانا ولو كان كاسيا

(و) أي وان الصبر (جنة) أي وقاية (من الشماتة) أي شماتة الأعداء أي من النفس والشيطان والهوى. ومن أعداء الإنس أيضا لأن المرء إذا تدرع بالصبر لا يراه عدوه إلا في غنى وسعة من الدنيا كما وصف الله تبارك وتعالى الصحابة رضوان الله عليهم بقوله جل وعلا: ﴿يحبسهم الجاهل أغنياء من التعفف﴾ (2) (و) أي وهو أي الصبر (مهر الجنة) أي صداقها الذي يستحق من بذله الخلد فيها والنعيم الدائم بها. وذلك لصبره على فعل الطاعة بالامتثال. وعلى المعصية بالاجتناب. قال تعالى وهو اصدق القائلين: ﴿ولئك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون﴾ (3)

1 سورة الأعراف الآية. 26

2 سورة البقرة الآية. 273

3 سورة الزمزم الآية 72

ثم أشار إلى أن خصاله ليست منحصرة فيما ذكر فحسب فقال (خصاله) أي الصبر (كثيرة) يدل عليها قوله تعالى: ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ﴾ (1) أي ما يوتي الخصلة التي هي أحسن. التي تقدمت الإشارة إليها بقوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (2) كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو. إلا الذين صبروا الآية اهـ قاله ذو الجلال اهـ وقوله (عكس الجزع) أي والصبر عكسه الجزع الذي مساويه كثيرة ولذا قال (لو دخل الجزع طوداً) أي جبلاً عظيماً (لا تصدع) أي تشقق. والجزع هو قلبه الصبر مع القلق وإذا كثر صار هلعاً. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ (3) (فلا يزال العبد يصير) ويكابد الشدائد بالصبر (إلى أي يدرك) أي يبلغ مقام (الرضاء من العلاء) وإذا بلغ مقام الرضا صار من المحبين وغداً صار من المحبين فقد بلغ الدرجة القصوى. ابن عاشر:

فجبه الاله واصطفاه      خضرة القدوس واجتبه. انتهى

ولما انتهى الكلام على الصبر شرع يتكلم على الشكر فقال:

## فصل في الشكر

أي في حقيقة الشكر لله تعالى على نعمه التي لا تحصى. والشكر كما تقدم في الاصطلاح. هو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله. وحيث كانت للإنسان جوارح وكل جارحة منها تختص بوع من الشكر أشار الناصم رحمه الله إلى معظمها فقال:

فَالشُّكْرُ بِاللسَانِ وَالْأَرْكَانِ      وَالْقَلْبُ لِلْمُنْعِمِ ذِي الْإِحْسَانِ

(فالشكر باللسان) وشكره الثناء على الله تعالى بإجميل (و) أي ويكون بـ (الأركان) أي الجوارح الظاهرة (و) أي وبـ (القلب) وشكره صحة الاعتقاد

(للمنعم) أي بما حصل النعم ودقائقها وهو الله سبحانه وتعالى (ذي) أي صاحب (الإحسان) أي الإفضال والإنعام لا لوجوب عليه تعالى ولا لاستحقاق المنعم عليه. والشكر بما ذكر من الواجبات كما قال ابن أبي يزيد. وقد فرض الله سبحانه وتعالى على القلب عملاً من الاعتقادات وعلى الجوارح الظاهرة عملاً من الطاعات. ثم بين شكر القلب بقوله :

**فَشَكَرْ قَلْبُكَ جَمِيلُ الْإِعْتِقَادِ وَشَكَرُ الْأَرْكَانِ التَّقَى وَهِيَ الْمُرَادُ**

(فَشَكَرْ قَلْبُكَ جَمِيلُ الْإِعْتِقَادِ) أي صحة الاعتقاد وهو اعتقاد أن النعم كلها من الله: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ (1) (و) أي وأما (شكر الأركان) أي الجوارح الظاهرة فهو (التقى) أي التقوى الجامعة لجميع أنواع الطاعات كما تقدمت الإشارة إليها بآتم تفصيل وبيان. وخلاصة شكر الجوارح هو أن يعمل بها العمل الصالح. قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ (2) (و) أي التقوى (هي المراد) أي المقصود بالشكر اهـ ثم فرع على ذلك مينا لصفة الشكر فقال.

**شُكْرُ اللَّسَانِ بِإِثْنَاءِ غَلَى الَّذِي مِنْ عِنْدِهِ النِّعْمَاءُ**

(شكر اللسان) أي الواجب عليه (بإثني) أي باعقلا فطينا هو (الثناء) أي الوصف بجميل اختياري عن جهة التعظيم والتبجيل. وهذا في عرف اللغويين. وأما غي عرف الفقهاء أي في اصطلاحهم فهو فعل ينبىء عن عظمة المنعم لكونه منعمًا. ويدخل فيه التحدث بالنعم وإظهارها. ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (3). ومنه شكر الوسائط بالثناء عليهم والدعاء لهم. من لم شكر الناس لم يشكر الله. اشكر الناس لله اشكرهم للناس اهـ (على الذي من عنده) تأتي (النعماء) قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ اهـ ثم قال :

**مَنْ يَشْكُرِ اللَّهَ عَلَى نِعَمِهِ يَزِدْهُ بِرًا مِنْ جَدِّ إِكْرَامِهِ**

1- سورة النحل الآية 53. 2 سورة سبأ الآية: 13. 3 سورة الصبحي الآية: 11.

هذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ (1) (من) اسم موصول أي العبد الذي (يشكر الله) سبحانه وتعالى (على انعامه) الغير المنحصرة كما قال تعالى: ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ (2) وقال صلى الله عليه وسلم: (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) وقال الشاعر:

إذا كان شكر نعمة الله نعمة عليّ له في مثلها يحب الشكر

فكيف بلوغ الشكر الا بفضله وان طالت الايام واتصل العمر

اهـ من الثنائي وقوله (يزده) أي الله تبارك وتعالى للشاكر (برا) أي إنعاما وفاء

بما وعد حل وعلا في قوله السالف الذكر (لئن شكرتم لأزيدنكم) وقوله (من جدا اكرامه) أي من عظيم انعامه. والله اعلم.

وسأل رجل أبا حازم فقال له ما شكر العينين فقال اذا رأيت بهما خيرا أعلنته واذا رأيت بهما شرا سترته قال فما شكر الأذنين قال إذا سمعت بهما خيرا وعيته واذا سمعت بهما شرا دفتته. قال فما شكر اليدين قال لا تأخذ بهما ما ليس لك ولا تمنع بهما حقا هو لله فيهما. قال فما شكر البطن قال أن يكون اسفله صبرا واعلاه حلما. قال فما شكر الفرح قال كما قال الله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين﴾ (3) قال فما شكر الرجلين قال ان رأيت شيئا غبطته استعملتهما وإن رأيت شيئا مقته كففتهما عن عمله. وأنت شاكر لله اهـ - تنبيه - مما يستعان به على علاج القلوب البعيدة عن الشكر الغافلة عنه أمور. أحدها استحضار فائدة شكر النعم موجوب لبقائها والزيادة منها. وكمرها وعدم شكرها موجب لزوالها وانقصالها. من لم يشكر النعم فقد تعرض لزوالها. ومن شكرها فقد قيدها بعقالها. ثانيها أن ينظر العبد أبدا إلى من هو دونه ليعرف قدر ما من الله به عليه. وقد صبح (انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو اجدر ان لا تزددوا نعمة الله عليكم ولبعضهم :

من شاء عيشا حميدا يستفيد به      في دينه ثم في دنياه اقبالا  
فلينظرون إلى من فوقه ادبا      ولينظرون إلى من تحته مالا  
وقال الشافعي رضي الله عنه:

إذا شئت أن تحمي سعيدا فلا تكن      على حالة الارضيت بدونها  
ومن يرد الأعلى من العيش لم يزل      حريئا على الدنيا كثير غيوبها اهـ

وهذا بناء على أن الحديث في الأمور الدنيوية فقط دون الدينية وعليه الأكثر  
وحمله المحققون على إصلاحه ليقع الشكر على الدين والدنيا فإن العبد من حيث لا يلحق  
به إلا النقص فكل ما ظهر عليه فعمدة من الله وإن قل فيشكر الله إن وفقه الله لقول  
لأله إلا الله ولو مرة في عمره قاله في شرح الوغليسية. ثالثها النظر في نعم الله السابقة  
التي لا حصر لها ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾. ومن أعظمها منه الإيمان ومنه  
اللاحقة ومن أجلها النظر إلى وجه الله الكريم. ويؤكد ذلك عندك نظرك لمعاملتك  
معه فانك إن نظرت مامنك إليه لن ترى الاغفلة واساءة. وإن نظرت مامنه إليك لم تر  
الأمنة وإحسانا. رابعها نظرك إلى نقصك وخساسة قدرك ومن أنت حتى أهلك  
مولاك لخدمته وذكرك سابغ طوله وملته. والوف من أقرانك واشباهك قد صردوا  
وأبعدوا (قول م ويتصف بالشكر على النعم) هذه درجة العوام كما في تفسير ابن  
جزري ودرجة الخواص الشكر عليها وعلى النعم وعلى كل حال. ودرجة خواص  
الخواص أن يغيب عن رؤية النعمة برؤية المنعم.

قال رجل لأبراهيم بن الأدهم إن الفقراء إذا أعطوا شكروا وإذا منعوا صبروا  
فقال إبراهيم هذه أخلاق الكلاب ولكن الفقراء إذا منعوا شكروا وإذا أعطوا آثروا.  
اهـ ابن حمدون. 169 اهـ

ولما انتهى الكلام عن الشكر شرع يتكلم على الزهد فقال:



## فصل في الزهد

يتكلم الشيخ في هذا الفصل على الزهد الذي هو غلو القلب من الدنيا. لا غلو اليد منها كما يتوهم من لا معرفة له في حقيقة الزهد. فقد يكون المرء ذو مال وهو زاهد . ويكون فقيرا وهو راغب ثم أشار إلى وصفه فقال :

فَالزُّهْدُ أَنْ تَزْهَدَ فِي دُنْيَاكَ لِرَغْبَةِ الْفُؤَادِ فِيْ أَخْرَاكَ

(فا) أي فاعلم أيها السالك بأن (الزهد) هو (أن تزهد في دنياك) وذلك باستصغارها ومحو آثارها من القلب. وعلامة هذا المحو كما قاله الصديق لابي الحسن يوما. هو بلها عند الوجود والراحة بها عند الفقد. وهو منتظم من علم وحال وعمل كما أشار له في الحكم لقوله: حسن الأعمال نتائج حسن الأحوال وحسن الأحوال من التحقق في مقامات الابدال. فالعلم بمحقارة الدنيا بالنسبة لما عند الله تعالى المشار له بقوله تعالى: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى﴾ (١) وسرعة تقضيها وفنائها المشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَاعِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ اذ تقرر في القلب وباشر سويده أمر حالاً وهي الرغبة عن الدنيا وبرودها في القلب وهذا الحال تثمر عملاً وهو الاشتغال بما يرضي الله تعالى وتجنب ما لا يرضيه من أشغال الدنيا والخصوض فيها والتعلق بها. وفضائله أكثر من أن تحصى كمية وكيفية. أما الأول فلأوجهِ احدهما ان القلب إذا فرغ من الدنيا خرج منه جند الشيطان فيخلص من عوائق الإقبال على الله فيقبل عليه فتساعده الجوارح لأنها تبع له فتكثر الطاعات والعبادات من صاحب الزهد كثرة لا تتأتى لصاحب الرغبة غالباً. ثانيها أنه اذا انتفت العوائق امكنت المواظبة على العمل واحب الأعمال الى الله أدومها وإن قل كما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها والدوام مظنة الكثرة في الكمية فلهذا ذكرنا هذا الوجه في هذا القسم ثالثها: ان الزاهد انقطع طمعه من الخلق فلا ينتظر منهم عطاء ولا جاهاً. فيسلم من الرياء



والمداهنة وحب الظهور. فتتوفر أوقاته ولا يضيع منها شيء. ومن الأمطار تحمل الأنهار. وعلى هذا الوجه اقتصر ابن عباس. رابعها أن الزاهد لاقباله على الله تعالى لا غرض له بمجرد التمتع بالدنيا فتقع منه المباحات من العادات بنيات تصيرها عبادات. فيثاب عليها كالاكل والشرب بنية التقوي على الطاعات والنكاح بنية تكثير النسل. والنوم بنية النشاط للعبادة الى غير ذلك. وأما الثاني فلاوجه. احداها ان الزاهد يمكنه من حضور القلب في العمل بفراغ قلبه ما لا يمكن الراغب. واحضور هو روح العمل فيعظم بقدره. وفي الحديث: (إن لله عبادا التسيح من أحدهم مثل جبل أحد). ثابها. أن الزاهد لفراغ قلبه من الشواغل يمكنه من النيات في العمل الواحد والمقاصد ما لا يمكن الراغب فيقوم له العمل الواحد مقام اعمال ويثاب بحسب ذلك. ﴿كمثل حبة التبت سبع منابل في كل سنبله مائة حبة﴾. (١) الاصل واحد والفروع شتى. وذكر هذا الوجه في عظم الكيفية كما فعلنا هو الصواب خلافا للعلامة ابن ذكري في شرح الحكم حيث عكس. ثالثها إن إخلاص الزاهد أعلى من إخلاص الراغب وأقوى فيعظم عمله بحسب ذلك. رابعها. أن الزاهد يجد من الخلوة والأنس في عمله ما لا يجده الراغب. اذ الزهد مفتاح الانس فيعظم العمل بحسب ذلك. خامسها. ان مع الزاهد من العلم الذي يكمل به العمل وإن لم يتعاط الخوص في العلوم ما ليس مع الراغب وإن تعاطاه. وفي اخديث (من زهد في الدنيا ادخل الله الحكمة في قلبه فانطق بها لسانه وعرفه ذاء الدنيا ودواعيها واخرجه منها سالما الى دار السلام). وقد أشار في الحكم إلى هذه الفوائد فقال ما قل عمل برز من قلب زاهد ولا كثير عمل برز من قلب راغب. اه نقله ابن حمدون قول المصنف (لرغبة الفؤاد في أخراكا) أي وذلك أي الزهد في الدنيا لأجل رغبة الفؤاد أي القلب في أخراكا أي آخرتك التي سترجع إليها. ولا تحصل الرغبة فيها إلا بالزهد في الدنيا لأن الآخرة ضرة الدنيا ولا

يمكن إرضاء الضرتين كليهما بل لا بد من إحدى السخطتين كما معلوم بالضرورة وفي الحديث: (من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنيته) اهـ وله ثلاث مراتب. ترك المهيئات الذي هو زهد العوام وهذه المرتبة التي أشار إليها الناصم في هذا البيت بقوله. الزهد أن تزهد في دنياك الخ ثم أشار إلى المرتبتين الأخرتين بقوله:

وَبَعْدَ أَنْ تَزْهَدَ فِي عَقَبَاكَ لِرَغْبَةِ النَّظَرِ فِي مَوْلَاكَ

(وبعد) من الظروف المبيبة على الضم لقطعه عن الإضافة أي وبعد أن تزهد في دنياك فالزهد (أيضا أن تزهد في عقباك) لتبلغ زهد الخواص الذي هو ترك فضول الحلال. ثم زهد العارفين الذي هو ترك ما يشغل القلب عن الله وذلك (لرغبة النظر في مولاك) أي خالقك المتولي أمورك بشير والله أعلم بقوله (لرغبة النظر في مولاك) إلى أن الزهد في المرتبتين الأخرتين أمر باطني ووصف قلبي لكن تظهر في الأفعال نتائجه وثمراته. وتلوح على الظاهر أماراته. وهو على قسمين ما يتعلق بالأمور الظاهرة. وما يتعلق بالأمور الباطنة. فأما ما يتعلق بالأمور الظاهرة فمنه الزهد في المال والجاه والرياسة والظهور وثناء الخلق ومحمدتهم وموالاتهم ومودتهم. ويندرج في هذا القسم المرتبة الثانية كلها وبعض الأخيرة. وأما ما يتعلق بالأمور الباطنة فهو الزهد في المقامات والأحوال بترقي الإنسان منها شيئا فشيئا وانتقاله من مقام إلى مقام بالزهد فيما هو فيه فينتقله الله إلى ما هو خير منه أو التخلي عنها دفعة ولحو عنها رأسا إلى ما يعبر عنها ولا يظفر به إلا من من الله عليه سبحانه اهـ ابن حمدون اهـ ثم قال

فَلَا يَصِحُّ لَكَ دُونَ الزُّهْدِ عِبَادَةٌ وَلَا سَبِيلٌ رُشْدٌ  
فَالزُّهْدُ لِلسَّائِلِ أَمْرٌ وَالْجِرْصُ لِلِسَّائِلِ أَذَى شَرٌّ

(ف) أي فاعلم بأنه (لا يصح لك دون الزهد عبادة) أي لأن رغبتك في الدنيا تشغلك عن عمل العقبى كما تقدم في الحديث (من أحب دنياه أضر بآخرته). (و) أي و(لا) يصح لك بدون الزهد سلوك (سبيل) أي طريق (رشد) تهتدي بها إلى

حضرة مولانا لان الرغبة في الدنيا تظلم القلب والساري بالليل انظلم اذا لم يكن له مصباح يستضيء به فهو الى الضلال اقرب. وإن كان له مصباح ولكنه غير صاف المرأة فكذلك. كما قال سيدي أحمد بن عبد العزيز اهلائي في بصيحتي:

وان يكن بوسخ ملطخا كسف نوره بذاك اللطخا اهـ

(فا) أي فاعلم أيضا بأن (الزهد للسالك) هو (أس) أساس (أمره) الذي يبي عليه صرحه. ومن المعلوم الضروري أن البنيان لا يصح ولا يثبت إلا على الأس (و) أي واعلم بأن ضده الذي هو (الحرص) أي على الدنيا و الرغبة فيها وفيما يتعلق فيها من حب الجاه والرياسة وغير ذلك هو (للسالك ادهى شره) أي اعظم عقبة في سبيل الرشاد وأكبر مانع عن التحلي بمقامات اليقين. ويرحم الله الشيخ ابن عاشر. حيث قال رأس الخطايا هو حب العاجله. اهـ

ولهذا اشار الناصم رحمه الله محذرا من عمارة القلب بها فقال:

مَنْ سَكَنَ فِي قَلْبِهِ الدُّنْيَا انْقَطَعَ عَنْ رَأْسِهِ وَفِي الْمَهَامَةِ انْجَزَعُ

(من) اسم موصول. بمعنى الذي أي الشخص السالك الذي (سكن في قلبه الدنيا) أي يحبها والاطمئنان إليها والاسترسال معها (انقطع) أي يسكنها في قلبه (عن ربه) تبارك وتعالى أي عن عمارة قلبه بربه والوقوف معه في مقامات الإحسان. والراغب في الدنيا قلبه مملوء بحبها. وهو تبارك وتعالى لا يقبل الندول الشريك. وقد تقدم قول صاحب الحكم. ما احببت شيئا إلا كانت له عبيدا ومر لا يحسب أن يكون لغيره عبدا. وتقدم حديث ( من عمل عملا أشرك فيه غيري تركته وشركه) اهـ وقوله (وفي المهامه) المهامه جمع مهمة وهي الفلاة والمقر (وانجزع) معناه انقطع. كما في شامش الأصل بخط المؤلف. والمعنى واضح انتهى

ثم لما انتهى الكلام على الزهد شرع يتكلم على التوكل فقَالَ:

## فصل في التوكل

أي فيما يجب على المكلف السالك من التوكل على الله سبحانه وتعالى في جميع أموره الدنيوية والأخراوية والتوكل على ما قال الأكثر من أهل التصرف وغيرهم ورجحه المتأخرون. هو الثقة بأن حصول المطلوب وأن فعل سببه ليس إلا من الله عز وجل. فاتخاذ الأسباب من حرفة وتحصن وتدار وتدبر وغيرها ليس بمناف للتوكل وإنما اتخذت جرياً على عادة الله عز وجل في ربط الأسباب بمسبباتها وقد لا يحصل. ولذا عده المصنف من شروط الإيمان فقال:

**فَشَرُُّ الْإِيْمَانِ التَّوَكُّلُ عَلَى مُدَبِّرِ الْخَلْقِ الْقَوِيِّ ذِي الْعَلَاءِ**

المعبر رحمه الله بأن التوكل على الله تعالى من شروط الإيمان فقال (فشرط الإيمان) أي التصديق بوحداية الله تعالى وقدرته وتدبيره مور عباده وقيامه بمصالحهم. وكفائته بمخائهم. وضمائنه لأرزاقهم بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ فِي السَّمَاءِ رَازِقُكُمْ﴾ (1) ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (2) ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (3) إلى غير ذلك أي مشروط التصديق بما ذكر (التوكل على مدبر الخلق) أي خالق الخلق وهو الله سبحانه وتعالى المدبر لأمورهم كما قال تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ (4) الآية وقوله (القوي) يشير به إلى قوله تعالى بعد أن قال ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ لا غيره أي وهو تعالى (ذو القوة المتين) وقوله (ذو) أي صاحب (العلو) أي العلو والعظمة اهـ ثم قال :

**مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِهِ حَظٌّ أَهِنٌ لَأَنَّهُ مِنْ تَحْتِ قَرْنِهِ مَهِينٌ**

1- سورة الداريات الآية: 23.

2- سورة الداريات الآية: 58.

3- سورة هود الآية: 06.

4- سورة السجدة الآية: 05.

(من لم يكن لديه) أي بالتوكل على الله تعالى (حفظ) أي قسم وتعلق (أهين) من الإهانة حيث يبذل نفسه وبهية في الطمع والتعلق إلى الخلق. وطنه بالله الطوبى بما يصيبه من القنوط واليأس من رحمة الله . وذلك (لأنه) أي من لم يتوكل على الله تعالى ويعلم أن الرزق من عنده وأنه لا يصيبه إلا ما قدر له يتعلق قلبه بالطمع في الناس وإذا طمع فيهم صار مهانا عندهم كما قال (بئر قرنه مهين) أي يصير بين أقرانه وزملائه مهين أي حقير. والله در من قال:

ماعتاض باذل وجهه بسؤاله  
وإذا السؤال مع النوال وزنته  
فإذا ابتليت ببذل وجهك سائلا  
والقائل

لاتسألن بني آدم حاجة  
الله يفضب إن تركت سؤاله  
وسل الذي أهواه لا تغلق  
وبني آدم حين يسأل يفضب اهـ

ثم قال

مَنْ لَمْ يَفُوضْ أَمْرَهُ لِلْقَادِرِ  
وَحَاسَهُ الصَّلَاحُ وَالْإِصْلَاحُ  
ضَعُفَ عَنْ عَدُوِّهِ الْمُبَادِرِ  
وَالرُّشْدُ وَالْأَنْوَارُ وَالْفَلَاحُ

(من) اسم موصول بمعنى الذي (لم) حرف نفي وحزم وقلب (يفوض) فعل مضارع مجزوم بهم (أمره) مفعول به. والمعنى أي الذي لم يفوض أمره إلى الله الذي بيده كل شيء وإليه يرجع الأمر كله (للقادر) أي على إصلاح أمره وإدراك رزقه (ضعف) أي عن محاربة (عدوه) أي الشيطان (المبادر) لإضلاله وإفساد عقيدته وثقته بربه. القاعد له بالمرصاد إيراداً لقسمه قال ﴿فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ

المستقيم ﴿(1)﴾ وقال ﴿ربي بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين﴾ ﴿(2)﴾ (و) أي وزين له سوء أفعاله من اتكاله على صنعه وقوته فـ (خانه) أي بتزويقه وتسويله وغروره (الصالح والاصلاح) وتركه مع نفسه معتمدا على تدبيره وحرفته (و) أي وخانه كذلك (الرشد) أي الاهتداء الى الطريق المستقيم وتفويض الأمر إلى الله القادر على اهتدائه وإصلاح أمره. (و) أي وخانه كذلك أسباب (الأنوار) التي ترد على القلب من حضرة الملك الغفار. بواسطة الملائكة الكرام حيث ملأ قلبه بالكلاب الناجمة من أمراض القلوب التي منها عدم تفويض الأمر إلى الله تبارك وتعالى وقد قال صلى الله عليه وسلم (الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلبا ولا صورة) (و) أي وخانه كذلك أسباب (الفلاح) حيث أغراه بحزبه وصده عن حزب الله وقد قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿(3)﴾ ﴿قَدْ افْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ الآيات ولما تكلم على تفويض الأمر إلى الله تعالى الذي هو محض التوكل عليه وكان ربما يتوهم القارئ أو السامع أن التوكل هو ترك الأسباب نفى ذلك التوهم بقوله:

لَيْسَ الْقَوَلُ مُنَافٍ لِلْسَبَبِ      بَلْ عِنْدَهُ كُنْ مُتَوَكِّلًا تَهَبْ

ليس حرف نفى أي التوكل على الله تعالى ليس مناف أي مضاف أي مضاد للسبب. (بل) حرف اضراب (عنده) أي السبب (كن متوكلا) أي اعمل وتحرف وفي حال عملك كن متوكلا على الله بعملك انه لا يكون في ملكه الا ما قدره وأراد قهوا بتارك وتعالى التكفل بارزقانا وهو الذي اقامنا في الاسباب. ودلنا على ذلك بقوله تعالى لسيدتنا مريم عليها السلام ﴿وهزي اليك الجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا﴾ ﴿(1)﴾ وقال الشاعر:

2- سورة النحر الآية: 39

1- سورة الأعراف الآية: 17.

4- سورة مريم الآية: 25.

3- سورة المجادلة الآية 22.

ألم تر أن الله أوحى لمريم وهزي إليك الجذع يماقط الرطب  
ولو شاء أدنى الجذع من غير هزه ولكنه لكل شيء له سبب  
وقوله (تهب) أي إذا كنت قائما بالاسباب . متيقنا بأن الرزق من الملك  
الوهاب فان عدوك يهيك ويخاف منك ولا يبقى له في قلبك محلا لقراره حيث  
احرقته بنور التوكل على الله . فتنبيهه اهـ .

- **تسمية** - اعلم بأن التوكل على الله يتنظم من علم . وحال . وعمل فالعلم ييقن  
أن لا فاعل إلا الله . والحال ما يشأ عنه من اتكالك في جميع أمورك عليه وثقة قلبك به  
واطمان نفسك بالتفويض إليه المثمر للإخلاص في الاعمال والدوام عليها . ومن ثم  
كان التوكل أساس كل خير كما في النصيحة . قال ابن زكري في شرحها لأنه مبني  
على استحضار التوحيد الحقيقي بشهود ان لا فاعل الا الله ومقتضى هذا الشهود عدم  
الاعتماد على الأعمال والركون اليها . انظره . وفي التنزيل ﴿ومن يتوكل على الله

فهو حسبه﴾ (1) ﴿والله يحب المتوكلين﴾ (2) ومن كان الله حسبه وكافيه وعجه  
ومراعيه فقد فاز الفوز العظيم . فان المحبوب لا يعذب ولا يعد ولا يحجب . وقال  
تعالى : ﴿وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين﴾ (3) ويفهم من تقديم المعمول ان  
التوكل من خواص الالهية فلا يجوز ان يقال توكلت على الله وعلى فلان او ثم على  
فلان . وقد علم مما تقدم امران . الاول انه لا يشترط في تحقيق التوكل ترك الاسباب  
وهو كذلك لأن الكتاب والسنة معشوان بآياتها قال الله تعالى : ﴿وهزي إليك الجذع  
النخلة﴾ الآية . وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم ظاهر بين درعين يوم أحد . وأكل  
القضاء بالرطب وقال هذا يدفع ضرر هذا . وتداوى غير مرة من العقرب . وقد صنف  
الحافظ ابو بكر ابن السنى والحافظ ابو نعيم الاصفهاني في طبائعه صلى الله عليه

2- سورة آل عمران الآية : 159 .

1- سورة العلق الآية - 03

3 سورة لمائدة الآية 23

وسلم. وفي التوفير لا ينكر الأسباب إلا جاهل أو عبد عن الله غافل ولم يلعبنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعى الناس الى الله امرهم بالخروج عن الأسباب ولكن أقرهم على ما يرضاه الله منهم ودعاهم إلى وجوه الهدى. اهـ (الثاني) إن الأسباب لا تخرج عن رابعة جلب نافع مفقود عنده الكسب. أو حفظ نافع موجود عنده كالإدخار. أو دفع ضرر لم ينزل به كدفع الصائل والسارق. أو إزالة ضرر نزل به كالتداوي من المرض. والأول من هذه الأربعة إما مقطوع به كالأسباب المرتبطة بالمسببات ارتباطا مطردا كالأكل لدفع الجوع واللباس لدفع البرد فهذا لا يجوز تركه كما في الأحياء. وأما مطلقون كالتجارة وطلب المعاش وشبه ذلك فهذا لا يقدح فعله في التوكل فان التوكل من أعمال القلب لامن أعمال البدن و يجوز تركه لمن قوي على ذلك. وإما موهوم بعيد كالاتقضاء في طلب المعيشة واستعمال الحيل في ذلك فهذا يقدح في التوكل اهـ من ابن حمدون اهـ ولما انتهى الكلام على التوكل أتبعه بالتسليم والاستسلام اللذين هما من أنواع التوكل فقال:

### فصل في التسليم والاستسلام

التسليم هو تفويض الأمر الى الله تعالى وعدم الاعتراض عليه في أحكامه. والاستسلام هو ان تضع زمامك بيدما مره ونهيه. واقفا عند حدوده مستسلما لامره ونهيه كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف يشاء فقال رحمه الله مشورا بهذا:

إِغْلَمْ بِأَنْ لِلْقُلُوبِ حَادًا	تَقِفْ عِنْدَهُ وَلَا تَعْدِي
سَلِّمْ وَلَا تَغْفِرْ حَتَّى يَغْفِرَ لَكَ	فَرُبَّمَا الْمَرْءُ بِعَقْلٍ يَهْلِكُ
مَا دُمْتَ فِي مَجَالِ عَقْلِكَ فَرِنْ	إِنْ انْتَهَى قَصْرٌ وَسَلِّمْ وَاسْتَبِنْ
فَمَنْ يُسَلِّمْ سَلِمَتْ عَوَاقِبُهُ	مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ كَثُرَتْ مَعَاطِبُهُ

أي (أعلم) أيها السالك (بأن قلوب حاد تقف عنده) هو التسليم لأحكام الله تعالى (ولا تعدي) أي ذلك الحد أي بالتعرض لأحكامه تعالى وهذا أرشد رحمه الله



بقوله (سلم ولا تعترضن بعقلك) أي لان العقل دون الأحكام الشرعية ففهي صحيح البخاري (ان السنن ووجوه الحق لتأتي على خلاف الرأي كثيرا ولم يجد المسلمون بدا من اتباعهما) ونبه (اتهموا رأيكم فإننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحدية ولو نرى قتالا لقاتلنا الخ أو كما قال الراوي اهـ ثم حذر من تحكيم العقل فقال (فرعما) رب هنا للتكثير وما كافة لعملها (المرء) أي الشخص بعقل أي باتباع ما امره به عقله من الاعتراض عن السنة (يهلك) أي يسبب ذلك الاعتراض وهذا من الضرور بالبديهي ولذا قال (مادمت) أيها السالمك (في مجال عقلك) أي في جولانه وتفكيره في الامور (فزن) أي ما يطرا على قلبك من فعل او ترك كما قال الشيخ ابن عاشر. ويزن الخاطر بالقسطاس. ثم (ان انتهى) أي نهاك ذلك الوزن على لسان الشرع فـ (قصر) أي انته من ارتكابه (و) أي وبعد ما تمثل ما نهاك عنه الشرع بالترك له فـ (سلم) أي بحيث لا يبقى في قلبك حرج ولا ضيق لتكون كامل الايمان قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما﴾ (1) (واستين) أي ثبت كما قال تعالى: ﴿ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا﴾ (2) فتبينوا ان تثبتوا اهـ ثم قال (فمن سلم) أي أمره الى الله ويضع زمامه بيد الشرع (سلمت عواقبه) أي مما في طريقه التي يسلكها الى الله تعالى من المهالك اهـ واما (من لم يسلم) أمره وتديره الى الله وبقي مع نفسه مقيدا بقيود حجابها (كثرت معاطبه) أي مهالكه اي مما يعرض له في طريقه من الظلمات والعقبات والافاعي والحيات والعقارب وغير ذلك وهذا والعباد با الله ممن اضله الله عن طريق الرشاد عدلا مه تعالى اهـ

ثم أشار إلى من تفضل عليه جل وعلا وهده إلى الطريق المستقيم بقوله:

2- سورة المحرمات الآية: 06.

1- سورة النساء الآية: 65.

وَأَن أَرَادَ اللَّهُ بِالْعَبْدِ النَّدَا      وَأَهْلَ الْعَرْدِ لِحَضْرَةِ النَّدَا  
رَشٌّ عَلَيْهِ نُورُهُ فَسَلَّمَ      مُتَسَلِّمًا فَأَذْرَكَ الْعَبْدُ النَّمَا

(و) أي و(إن أراد الله بالعبد النداء) أي العطاء من فضله تعالى وإحسانه (واهل) أي صلح (العبد) بان قطع المقامات حتى وصل (لحضرة النداء) أي نداء الله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (1) دار السلام أي السلامة وهي الخنة بالدعاء إلى الإيمان (ويهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) دين الاسلام قاله ذوالجلالين اهـ

ويصح أن يقصد بالنداء نداء داعي الله وهو رسوله المصطفى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. مقتبس مما قص الله تعالى في القرآن الكريم من قول جن بصيبي ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجُنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ﴾ (2) إلى قوله تعالى ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ (3) اهـ فإذا أجاب العبد النداء وأهل لوصول الحضرة الإلهية وإذا وصلها استحق النداء أي العطاء فـ (رش) الله تبارك وتعالى (عليه) على العبد (نوره) الرباني الذي لا يُنْصَلُ بالحوال ولا بالقوة بل بفضله تعالى يعطيه لمن يشاء وذلك النور هو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (4) (ف) أي فإذا وصل الحضرة الإلهية ورش عليه تبارك وتعالى نوره (سلما) إليه جميع اموره حال كونه (مستسلما) أي متقادا بزمام الشرع عند الامر والنهي من غير اختيار منه ولا تردد (فا) أي فإذا انقاد بزمام الشرع فقد (أدرك النما) أي الزيادة أي من الأنوار والمواهب اللدنية. قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ (5) انتهى والله سبحانه وتعالى اعلم. ولما انتهى الكلام على التسليم والاستسلام شرع يتكلم على الرضا الذي هو نوع من التسليم أو التسليم بعينه فقال:

2- سورة الأحقاف الآية: 29.

1- سورة يونس الآية: 65.

4- سورة النور الآية: 40

3- سورة الأحقاف الآية: 31.

5- سورة يونس الآية: 66.

## فصل في الرضا عن الله

الرضا عن الله هو طيب النفس لقضائه كما في الإحياء. وقال القشيري قد  
اختلف العراقيون واخراسانيون في الرضا هل هو من الأحوال او من المقامات. فاهل  
خرسان قالوا من المقامات وهو نهاية التوكل ومعناه يَوَوِّلُ إلى انه مما يتوصل اليه العبد  
باكتسابه. وقال العراقيون هو من جملة الأحوال وليس ذلك كسب للعبد بل هو نازلة  
تحل بالقلب كسائر الأحوال وليست بمكتسبة. اهد قاله ابن حمدون ثم قال:

رِضَاكَ عَنْ رَبِّكَ يَرْضِيهِ وَمَا لَمْ تَرْضَ لَمْ يَرْضَ فَارْضِ الْمُنْعِمَا  
إِنَّ الرِّضَا دَرَجَةٌ هَبْ عَلَى صَاحِبِهَا نَسِيمٌ فَتَحْ قَدْ جَلَا  
إِذْ غَيْبُهُ صَارَ شَهَادَةً وَمَا عَقَلَ مَحْسُوسًا فَعُدَّهُ مَقْنَمًا

أخبر رضي الله عنه بان (رضاك عن ربك) أي بطيب نفسك لقضائه (يرضيه)  
عنك (وما) أي ومادمت متسخطا لقضائه (ولم ترض) أي بأحكامه وما قدره عليك  
(لم يرض) عنك وعليه (فارض المنعما) أي بشكر نعمائه والرضا بقضائه والتسليم  
لأحكامه أداء للواجب وطلباً للمزيد من النعم قال تعالى: ﴿وَلَنَسْأَلَنَّكُمْ﴾  
لأزبدنكم (1) ولهذا يشير الناظم بقوله (ان الرضا درجة) أي عظيمة يمنحها الله من  
يشاء من عباده واذا منحه درجة الرضا (هب على صاحبها نسيم فتح) من الله تبارك  
وتعالى (قد جلا) أي علا على القلب وظهر على الجوارح بانقيادها لما يرضي الله  
تعالى مختارة. قال سيدي محمد بن سعيد البوصيري رحمه الله (واذا حلت الهداية قبا  
نشطت في العبادة الاعضاء) وذلك (إذ) من عليه تبارك وتعالى و(غيبه) في رضاه وفي  
نسيم ذلك الفتحة عن غيره واذا غيبه عن غيره (صار) ذلك الغيب (شهادة) أي  
حضور (و) أي وصار (ماعقل) غي تلك الحضرة والشهود (محسوسا) أي بصرا

1- سورة ابراهيم الآية: 07

وبصورة (ف) أي فاذا غيبك عما سواه وفتح لك نسيم رضاه (خذه) حال كون ذلك الفتح (مغنيا) أي غنيمة اهـ - تنبيهان - الأول اهل الرضا تارة يعطيهم الحق من المعرفة والتعظيم ما يغيثون به عن البلوى ولا يحسون وتارة يعطيهم مع الاحساس بها من السرور بموافقة إرادة مولا هم ما يتلاشى الالم في جنهم فيكون الجسم متوجعا في قبضة المصائب أسوأ.

والقلب عند الله فرحا بحلول البلا مسرورا. فهم في نعيم معجل لزوال الضيق والخرج من قلوبهم. بمشاهدة الافعال من محبوبهم فهؤلاء الصنف قلوبهم عند الله لا عندهم ولو كان قلوبهم عندهم ما حملوا البلوى. ولا قطعوا الشكوى. ولا وجدوا ارادة المولى. وفي الحكم النعيم و أن تنوعت مظاهره فانما هو بشهوده واقتزابه. والعذاب وان تنوعت مظاهره فانما هو بوجود حجابهم. وقال الشاعر:

الوصل ان سكن الجحيم تحولت نار الجحيم على العبد نعيما

والهجر ان سكن الجنانة حولت دار النعيم على العبد جحيما اهـ

(الثاني) الرضا بالمعنى المتقدم من العزيز الوجود إذا هو ثمرة قوة الايمان ولا يحصل إلا من الاولياء وخاصة عباد الله، وأما الرضا بالمعنى الاعم فهو قدر واجب على المكلفين كلهم وهو يسر على كل احد ولا خصوصية فيه لأهل الذوق. اهـ كما في ابن حمدون اهـ

ولما انتهى الكلام على الرضا شرع يتكلم على المحبة التي هي الاصل لجميع المقامات. فقال:

## فصل في المحبة

أي الله سبحانه و تعالى. فان المحبة لم تجتمع على غاية الكمال الا في حق الله تعالى. فلا يستحق المحبة بالحقيقة الا الله. وقال في الاحياء المحبة لله تعالى هي الغاية القصوى من المقامات. والنزوة العليا من الدرجات. فما بعد ادراك المحبة لله تعالى

مقام الا وهو ثمرة من ثمارها. وتابع من توابعها. كالشوق والأنس والرضا واخواتها  
ولا قبل المحبة مقام الا هو مقدمة من مقدماتها كالنوبة والصبر والزهد وغيرها  
والى هذا يشير الناظم بقوله:

إِنَّ الْمَحَبَّةَ مَقَامٌ قَدْ سَمِيَ      عَلَى مَقَامَاتِ الْيَقِينِ وَأُسْتَمَى  
لأنَّهُ كَالرُّوحِ لِلْمَقَامَاتِ      دَقَّتْ عَنِ الدَّلِيلِ وَالْعَلَامَاتِ  
وَكُلٌّ مِنْ تَعْبِيرِهَا اللَّسَانُ      وَكُفَّ عَنْ فَهْمِهَا الْجَنَانُ  
يَفْهَمُ ذَلِكَ الْمَرْجُ مِنْ قَدْ دَخَلَتْ      وَزَهَرَ زَهْوِ رَوْضِهِ تَحَلَّلَتْ

أخبر رحمه الله بـ (ان المحبة) أي الله تعالى على الوجه الأكمل هي (مقام) عالي  
بل اصل المقامات كما تقدم (قد سمى) أي ارتفع (على مقامات اليقين) التي تقدم  
بعضها والتي اشار اليها الشيخ ابن عاشر بقوله (ويتحلى بمقامات اليقين) البيتين وقوله  
(واستمى) عصف تفسير او بيان. تميما للبيت وزيادة ابضاح لعدو شأن المحبة. ثم شبه  
مقام المحبة بالنسبة للمقامات بقوله (لانه) أي مقام المحبة (كالروح للمقامات) أي  
والمقامات حسد ومن المعلوم الضروري ان لا حياة للحسد بلا روح وكما ان تعلق  
الروح بالحسد مما يصعب الاستدلال عليه. لقوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ (١)  
كذلك يصعب الاستدلال على أن المحبة هي روح المقامات وعلى قيام الدليل على  
علاماتها ولذا قال رضي الله عنه (دقت) أي دق فهمها (عن) قيام (الدليل) عليها (و)  
أي وعن (العلامات) أي التي يهتدي بها السائر في طلبها وذلك حيث لم تجتمع على  
غاية الكمال الا في حق الله تعالى الخ ما تقدم . (و) أي وحيث كانت المحبة بهذه  
الثبات (كل) أي عيني (من) بمعنى عن أي عن (تعبيرها) أي بيان وصفها على الوجه  
الأكمل (اللسان) . (و) أي وكما كل اللسان عن تعبيرها كذلك (كعب) أي قصر  
(عن) إدراك (فهومها الجنان) أي القلب أي القصير الذي لم يعم بحرها وإنما يفهم ذلك

المرج) أي تلاصق امواج بحر المحبة (مر) أي الذي (قد) حرف تحقيق (دحله) أي ذلك  
 المرح بالاعلاص و الشوق وعام فيه مع المحير المخلصير (و) أي ويفهم (رهر) أي  
 نوار (زهو روضه) أي بستانه لذي يفحي عن القلب الاحزان. ويتنعم البصر بالنظر  
 إلى تلك الازهار. قال الشاعر:

ثلاثة تنجي عن القلب آخر      الماء واخضرة والوجه الحسن

واذا كانت الثلاثة المذكورة في هذا البيت تنجي عن القلب احزن. فما بالك  
 اذا انضاف لها ما هو افضل منها واحسن. من نغمات الاصوات الحسنة بتلاوة كتاب  
 الله. وحلقات الذكر والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله. والداخل لتلك  
 الروضة (تخلله) من ذلك الزهو في تلك الخضرة الربانية ما غيبه عن حسه. فافهم  
 اه ثم لما اخبر عن مقام المحبة واه بكل اللسان عن وصفها وبعيا القلب عن ادراك  
 فهمها استدرك بانه يمكن التعبير عنها على التقريب فقال :

لَكِنْ عَلَى التَّقْرِيبِ عَنْهَا غَيْرًا      ثُمَّ اسْتَدَلَّ ذُو الْمَقَامِ غَيْرًا  
 وَغَيْرُهُ يَحُومُ حَوْلَ الْبَابِ      بِسَبَبِ الْأَفْكَارِ وَالْأَبَابِ

لكن على التقريب. لا على التحقيق (عها) أي عن المحبة (غيرا) أي الداخل  
 لتلك الخضرة (ثم استدل ذو المقام) أي صاحب المقام أي الذي بلغ مقام المحبة (غيرا)  
 أي بعبارة وإشارات ظهرت له من ذلك المقام اه واما (غيره) ممن لم يسع مقام  
 المحبة فانه (يحوم) أي يدور (حول) أي وراء (الباب) أي (بسبب) أي بهواجس  
 (الافكار) أي التي يدخل بها من الباب (و) أي وخواطر (الالباب) أي العقول وذلك  
 لان العقل دون المقام فلا يفهمه إلا من دخل من الباب لخضرة رب الارباب. كما  
 قال الناصم. يفهم داك المرج من قد دحله. اه ثم قال :

إِنْ لَمْ تَرَ الْهِلَالَ صَلَّمْ لِلْأَنَاسِ      رَأَوْهُ بِالْأَبْصَارِ مِنْ دُونِ الْيَاسِ  
 مَا كَانَ بَعْدَ ذَا الْمَقَامِ الْعَالِي      إِلَّا اصْطَفَاءُ الرَّبِّ ذِي الْجَلَالِ

لأنه عَرَفَهُ فَأَعْتَسَفَا      مِنْ رِقِّ الْأَغْيَارِ بِمَا قَدْ حَقَّقَا  
بِحَضْرَةِ الشُّهُودِ وَالْقَدِيسِ      أَلْقَى عَصَا التَّسْيَارِ لِلْمَشْهُودِ  
لأنه مَحَطُّ كُلِّ الْعَارِفِينَ      وَغَايَةُ السَّعْرِ لِلْمُسَافِرِينَ

(إن تر الهلال) أي إذا لم تر الهلال لضر ببصرك أو عَمِيَ فلا تقل لم ير الهلال بل (سلم لأناس رأوه بالأبصار) الصحيحة السائلة من الضر والعَمَى وتلك الرؤية حاصلة لهم (من دون التباس) أي من دون شك أو تردد. وهذا مقتبس من قول الشاعر:

إذا لم تر الهلال فسلم      لأناس رأوه بالأبصار

وذلك لأنه (ما كان بعد ذا المقام العالي) أي الذي هو مقام المحبة (إلا اصطفاء الرب ذي الحلال) سبحانه وتعالى والمعنى والله أعلم أنه لا يبلغ ذلك المقام العالي إلا من اصطفاه واجتباها تعالى لمحبه وحضرة قربه كما قال الشيخ ابن عاشر. فحبه الإله واصطفاه لحضرة القدس واجتباها. وما اختاره حضرة قربه إلا (لأنه عرفه) به المعرفة الكاملة لاتصافه بالوصاف المذكورة لأن العبد إذا تخلص في ظاهره وباطنه عن الرذائل وتخلص فيهما بالفضائل فقد توصل إلى تخلص قلبه عن غير الله. وتخلصه بذكره عز وجل وذلك هو حاصل علم الصوفية كما قاله الغزالي. نقله ابن حمدون. وفي الحديث القدسي ما نصه: ﴿كنت كنزاً لم أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت خلقاً في عرفوني﴾ وإذا عرف العبد ربه حق المعرفة صار حراً كما قال الشيخ ابن عاشر. يصير عند ذلك عارفاً به. حراً وغيره بخلا من قلبه ولذا قال المصنف (فاعتقا) أي تحرراً من رق الأغيار بخلو قلبه عن محبة غيره تعالى إذ لو تعلق قلبه بمحبة غيره لكان رقاً لذلك الغير وكأنه يشير إلى قول الإمام العارف ابن عطاء الله رضي الله عنه: ما أحببت شيئاً إلا كنت له عبداً وهو لا يحب أن تكون لغيره عبداً. وقال أيضاً قبل هذا أنت حر مما أنت عنه آيس وعبد لما أنت له طامع ولذا قال الناظم (من رق الأغيار بما قد حققا) من المقامات لعين اليقين. وذلك الاصطفاء حاصل (بحضرة الشهود) أي لله تعالى



(والتقديس) أي التنزيه له تعالى عما لا يليق بكماله. قال في الاحياء محبة الله للعبد تقريبه من نفسه يدفع الشواغل عنه والمعاصي وتطهر باضنه من كدورات الدنيا ويرفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه وارادته ذلك به في الارل قال محبه لمن احبه ازلي مهما اضيف الى الارادة الازلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طريق القرب. وادا اضيف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلبه عنده فهو حادث يحدث بحدوث السب والمقتضي له. قال ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فيكون لقربه بالنوافل سببا لصماء باضنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه وكل ذلك فعل الله ولطف به فهو معنى حبه له اهـ وادا وصل الى حصرة الشهود التي هي العاية القصوى (ألقى عصا التسيار) التي كانت يتوكأ عليها في طريقه (للمشهود) أي لأجل الوصول إلى (المشهود) أي الذي هو الله تعالى وذلك (لانه محط كل العارفين) أي غاية محط نظر العارفين لله تعالى (و) أي وهو (عاية السفر) أي انتهاؤه (للمسافرين) حيث لا مقام يعلو السالك فوق ذلك المقام اهـ ثم أشار يرشد السالك إلى تصحيح البدايات التي عليها ينشأ تصحيح النهايات فقال:

فَمَنْ أَرَادَ الصَّفْوَةَ فِي النَّهَايَةِ      فَلْيَبْدَأْ بِالصَّفْوَةِ فِي الْبِدَايَةِ  
فَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ      ثُمَّ خُلُوصُهَا عَنِ الشُّوَبَاتِ  
فَمَا كَانَ ثُمَّ غَيْرُ عَوْنِ اللَّهِ      فَلْيَسْتَعِزْ بِهِ عَلَى الْمَلَاهِي

أي في نهاية وصوله إلى حصرة الشهود المشار إليها (فليبدأ بالصفو) أي بالإخلاص في الأعمال كما أمر تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (١). إذ الإخلاص هو صماء القلب من الأغيار بأن يكون مقصوده بالعمل وجه الله تعالى. قاله الصاوي اهـ (ففي البداية) أي في ابتداء سلوكه في طريق القوم. ثم استدلل على ذلك بحديث: ﴿فَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ وهذا الحديث أصل في



الأعمال كلها ولذا بدأ به البخاري كتابه وهو من سماع عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرء ما نوى) اهـ أي فلا يصح قول ولا عمل إلا بالنية ولا يصح قول ولا عمل ولا نية إلا بموافقة السنة. كما قال ابن أبي يزيد ولذا قال الناضم (ثم خصوصها من الشوائب) أي تصنيفتها عن الشوائب. أي شوائب الذنوب كالرياء والعجب والكبر وما إلى ذلك من حب المدح وغيره. وإذا علمت هذا فاعلم أنه (ما كان ثم) أي في جميع المقامات والأحوال (غير) حرف استثناء بمعنى إلا (عون الله تعالى فمن لم يصاحبه العون من الله كان سعيه عليه عناء كما قيل.

إذا كان عون الله للمرء ناصراً      نهياً له من كل صعب مراده  
وان لم يكن عون من الله للفتى      فأكثر ما يجني عليه اجتهداه

وعليه (فلتستنعم) أيها السالك في جميع ما تطلبه وتقصده به تعالى (على الملامهي) أي التي تلهيك عنه وتحجبك عن قربه اهـ والله اعلم ((تسمة)) إخلاص المحيين هو العمل شكراً ومحبة وإجلالاً وتعظيماً لأنه تعالى أهل لأن يعبد ولو لم يكن ثواب ولا عقاب وممر أقيم في هذا المقام رابعة رضي الله عنها ومن كلامها في ذلك

أحبك حبين حب الهوى      وحب لأنك أهل لذاك  
فاما الذي هو حب الهوى      فشغلي بذكرك عمن سواك  
وأما الذي أنت أهل له      فكشفك لي الخجب حتى أراك  
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي      ولكن لك الحمد في ذا وذاك اهـ  
وقال آخر:

كلهم يعبدون من خوف نار      ويسرون النجاة حظاً جزيلاً  
أو بان يدخلوا الجحيم فيضحوا      في رياض ويشربوا السلسبيل  
ليس لي في الجنان والنار رأي      اتا لا أتهفي بحب بديلاً اهـ

وقال ابن الفارض :

ليس سؤالي من اجنان نعيما      غير اني اريدها لأراكا اه  
وأما اخلاص الموحدين فهو شهود العمل من الله لا من النفس وانه تعالى  
المنفرد بتحريك عبده وتسكينه من غير حول ولا قوة. وهذا من التحقيق بمعنى قوله  
(وأياك نستعين) أي لا نستعين إلا بك لا بأنفسنا وحولنا وقوتنا. قال بعض المشايخ  
صحيح عملك بالإخلاص وصحيح إخلاصك بالتعري من الحول والقوة فصاحب هذا  
المقام يرى أن أعماله القولية والفعلية من باب ثنائه تعالى على نفسه بنفسه. وإن نسيه  
ذلك إلى العبد عناية به. إذا أراد أن يظهر فصله عليك خلق ونسب اليك. اه كما  
في ابن حمدون اه ثم لما انتهى الكلام على المحبة شرع يتكلم على طلب العذر وقبوله  
فقال:

### فصل في الاعتذار لذوي الألباب

أي فيما ينبغي لكل مصنف من طلب الاعتذار لذوي الألباب أي العقول  
الكاملة لأنهم هم الذين يقبلون العذر ويسدوا الخلل. ففيما يجب من قبول العذر على  
المومن لأخيه المومن إذا أتاه معتذرا لورود أحاديث صحاح ولكثرة ثوابه وإلى ذلك  
أشار بعضهم بقوله:

إذا اعتذر الصديق اليك يوما      تجاوز عن مساويه الكثيرة  
فإن الشافعي روى حديثا      بإسناد صحيح عن المغيرة  
عن المختار إن الله يمحو      بعذر واحد ألفي كبيرة اه  
وقال غيره:

أقبل معاذر من أتاك معتذرا      إن بر في قوله عندك أو فحرا  
فقد أجلك من يرضيك ظاهره      وقد أصاعك من يعصيك مستورا  
ثم قال واضعا لنفسه كمادة أمثالهم الصديقين رضي الله عنه ونفعنا  
بركاته آمين:

فَلَا تَظُنَّ يَا أَخِي بِي الْوُصُولُ إِلَى فَنَاءِ هَذَا الْمَقَامِ بِالْمَقُولِ  
فَضْلاً عَنِ الْوُصُولِ لِلْمَقَامِ فَضْلاً عَنِ الذُّوقِ لِشَهْدِ السَّامِيِّ

(فلا تظن) ايها القارئ لطعم هذا (يا اخي الوصول الى فنا) أي رحاب (هذا المقام) أي مقام ساداتي الصوفية اهل المحبة الكاملة (بالمقول) أي لذي قلته (فضلاً عن الوصول للمقام) اي مقام المحبة الذي هو الغاية القصوى (فضلاً عن الدوق) أي لذت (الشهد السامي) أي العلي ويعني بالشهد المعرفة. اشارة لما قاله الشيخ زروق رضي الله عنه حقيقة المعرفة هي سيران العلم بجلال الحق او جماله او هما في كلية العبد حتى لا يبقى له من نفسه بقية فيشهد كل شيء منه وبه فلا يبقى بوجود شيء نسبة عنده دونه اهـ ولاصحاب المعرفة في الدنيا احياء الطيبة والتعم في الجنة المعجلة وهي جنة المعرفة اذ فيها انواع الملاذي والفرح والسرور ما لم يعرفه ولم ينقه اهل الدنيا وتقدم قول ابراهيم ابن ادهم. والله لو علم الملوك ما يحزن عبده لجلالنا عليه بالسيف. وقال مالك ابن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يدوقوا طيب شيء منها قيل وما هو قال المعرفة اهـ ابن حمدون اهـ ثم قال:

فَإِنَّمَا كُنْتُ إِذَا كَرِهْتُ رَوَاهُ عَنْ ذَوِيهِ غُرُّ الْعُلَمَاءِ  
فَأَتَبَرُّ مِنَ الدَّعَاوِي لِمَنْ يَبْقَى الضَّعِيفَ مِنْ مَهَاوِي  
وَأَتَصَلُّ لِنَحْرِيرِ لَسِبَ مِنْ فَرَطِ جَهْلِي وَقُصُورِي أَيْبِ

أي فليست من اهل الوصول ولا من اهل الذوق بل (فإنما كنت إذا كرت) الناس امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١). الصاوي ويؤخذ من الآية إن البلاء لا ينزل لقوم وفيهم المتذكرون لما ورد أن الله تعالى يطلع على عمار المساجد فيرفع العذاب عن مستحقه اهـ ومن أجل هذا قال الشيخ وإنما كنت إذا كرت أي رغبة في النفع الخاصل لي ولمن تذكر ومع هذا فليست ذاكرهم إلا بما رواه الثقة

(عن ذوبه) أي اهله وهم (غرة العلماء) أي مشاهير العلماء الذين هم غرة لوجه الدهر وليس لي مما قلته من شيء وعليه (فاتيراً من الدعاوي) أي من ادعاء القول والحول والقوة (لمن) له الحول والقوة سبحانه وتعالى لا حول ولا قوة إلا به وهو تبارك وتعالى الذي (يقي الضعيف) أي ينحيه ويحفظه من السقوط في (مهاوي) المهلكات والعثرات. لا منحاً ولا ملحاً منه إلا إليه سبحانه جلت عظمته وتعالى جده اه ثم شرع يتكلم على ما ترجم إليه من الاعتذار لذوي الألباب فقال:

(واتصل) أي اعتذر (لتحرير) أي لعامة جهيد ثاقب الدهر بصير حاذق (ليب) أي لا يجفو ولا ينطق بالعيب. بل يداوي العليل ويحرم المكسور ومن مثل هذا من يقبل العذر و يقبل العثرات ويصفح عن المفوات ويصلح ما عثر عليه من الزلات. تبع في هذا قول الشيخ خليل. ثم اعتذر لذوي الألباب الخ وقوله (من فرط جهلي) أي كثرة جهلي (وقصوري) أي قصور فهمي أي عدم ضولي داعي عن ادراك غوامض العلم اقتفى في هذا قول سيدي محمد ابن اب. من فرط جهني وقصوري فهمي البيت. وقوله: (انيب) أي ارجع الى ربي في حرم كسري اه وهذا من الشيخ وضع لنفسه وهكذا عادة امثاله الصديقين عرفوا انفسهم بلذل والافتقار ولم يتبوا لها عملاً ولا فضل إحسان فكانوا في مقعد صدق عند مليك مقتدر اه

## فصل في الخاتمة

أي خاتمة هذا النظم. اللهم اختتم أجالنا بالخاتمة الحسنى لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم آمين. قال رضي الله عنه :

هَذَا تَمَامُ نَظْمٍ مَا قَدْ رُمْتُهُ      مِنْ أَوَّلِيَّاتٍ كَمَا قَدَّمْتُهُ  
جَاءَ عَلَى طَبَقِ سُؤَالِ السَّائِلِ      وَإِنْ يَرِثُ فِي بَعْضِهَا فَعَانِلُ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى النَّظَامِ      وَالشُّكْرُ لَهُ عَلَى التَّمَامِ

(هذا تمام) أي كمال (نظم ما قد رمته) أي قصده (من أوليات) أي أوليات  
 الفنون الثلاثة التي أشار إليها أولا وهي التوحيد. والعقود والتصوف. (كما قدمته) أي  
 في أول النظم (جاء) أي هذا النظم يعود الله وقوته (على طبق) أي مراد سؤال السائل  
 (وان يزد في بعضها) أي في هذا النظم أي شيئا على طبق ما سأله السائل في بعضها  
 أي الفنون الثلاثة فذلك الرائد (عائل) لتمام الفائدة. مأخوذ من عول الفريضة إذا  
 ضاقت عن أصحاب الفروض. تحليل. وإن ضاقت الفروض اعيلت وهذا تشبيه بليغ.  
 أي فكما إن أصحاب الفروض إذا زادت سهامهم حتى لفريضة لا يستوفي كل ذي  
 حق إلا بالعدل. وكذلك المؤلف إذا لم تتم له الفائدة إلا بالزيادة على المسؤول منه فلا  
 بد له منها كما قال باضم اسهل المسالك :

فربما قدمت وانعرت أو زدت أحكاما بها تملت اهـ

ثم لما من الله تبارك وتعالى عليه بتمام هذا النظم المبارك الميمون قال شاكرًا  
 ومحدثًا بهذه العمة اجليلة (والحمد لله على) أي على التوفيق عنى تمام (النظام) كما  
 حمدته تعالى في اوله وقد تقدم معنى الحمد لغة واصطلاحًا هنالك (والشكر لله على  
 التمام) والمراد بالشكر هنا الشكر اللغوي الذي هو فعل يبي عن عظمة المنعم لكونه  
 معما الخ. والمعنى أقر وأعلن بالشكر لله المنعم علي (بالتمام) أي تمام هذا النظم اهـ  
 ثم شرع يدعو الله تبارك وتعالى حيث انبسط آماله بما من الله به عليه من تمام هذا  
 النظم البديع امثالًا لقوله تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم﴾ (١) رجاء لاجابة التي  
 ظمنها الله تبارك وتعالى للداعي. وكما هو المطلوب عند حتم كل امر مهم. فقال:

يَا رَبَّنَا يَا مَنْ دَعَاكَ لِلدُّعَا      لَمْ أَجَابَ رَحْمَةً مِّنْ قَدْ دَعَا  
 بِذَلِكَ اللَّهُمَّ وَالْمُفَاتِ      لَكَ وَيَا أَسْمَا الْإِلَهِيَّاتِ

وَبِجَمِيعِ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ وَبِحَبِيبِكَ الْعَظِيمِ الْمُنَزَّلَةِ  
 مُحَمَّدٍ وَبِجَمِيعِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَمْثَلِكِ الَّتِي تَلِي  
 وَبِالْأَمِينِ جِبْرِيلَ الْفَارِسِ وَصَاحِبِ الصُّورِ الْكَرِيمِ الْحَارِسِ  
 وَصَاحِبِ النَّبَاتِ وَالْأَمْطَارِ وَصَاحِبِ الْأَجَالِ وَالْأَعْنَافِ  
 وَبِجَمِيعِ الْأَصْنَفِ الصَّدِيقِينَ وَبِجَمِيعِ الْأَوْلِيَاءِ الْمُتَّبِعِينَ  
 وَالْمُؤْمِنِينَ وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَكَذَلِكَ الْمُسْلِمَاتِ

(ياربنا) أي ياخالقنا ومربنا بمنعمته و(يامن دعانا للدعاء) بقوله تعالى: ﴿ادْعُونِي﴾ استجب لكم ﴿ثم اجاب﴾ أي تكفل بالاجابة للسائل (رحمة) مه وتفضلا لا وجوبا عليه تعالى (من) أي الذي (قد دعا) أي الذي امر بالدعاء والذي اجاب سبحانه اهـ ولما كان الدعاء مخ العبادة. قال تعالى: ﴿قُلْ مَا يَدْعُو بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ (١) آخر سورة الفرقان ختم الساطم كتابه به فقال: ياربنا اسئلك واتوسل اليك (بدانك) المنزه عن الشبيه والمثيل (اللهم) أي يا الله (و) أي واسئلك واتوسل اليك — (الصفات) الثابتة القديمة (لك) في الازل التي لا يعلم كنه حقيقتها الا انت (و) أي واسئلك واتوسل اليك (بالاسماء الالهيات) القديمة التي سميت بها نفسك وانزلتها في كتبك المنزلة على رسلك (و) أي واتوسل اليك (بجميع الكتب المنزلة) أي من السماء التي عددها (104) منها على سيدنا آدم (10) عشرة وعلى سيدنا شيت (50) خمسين وعلى سيدنا ادريس (30) وعلى سيدنا ابراهيم (10) والتوراة على سيدنا موسى والانجيل على سيدنا عيسى والزبور على سيدنا داود والفرقان على سيدنا محمد صلى الله وسلم عليهم اجمعين (و) أي واسئلك واتوسل اليك (بحبيبتك العظيمة المنزلة) عندك سيدنا محمد الذي فضله على سائر الخلق اجمعين وختمت به النبيين. وهذا التفضيل مما يجب الايمان به

لورود الص به في الكتاب المبين: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
بعض﴾ (1). ﴿ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض﴾ (2) - تنبيهات -

الأول: أولوا العزم أي الصبر منهم عشرة أشار لهم التائي بقوله:

محمد إبراهيم موسى كلمه ونوح وعيسى هم أولوا العزم فاعرف  
وداود أيوب ويعقوب يوسف وإسحاق ذو صبر على الذبح فاكف

(الثاني) الوحي إلى جميعهم كان متاما الا خمسة من أولي العزم. محمد. نوح.  
إبراهيم. موسى وعيسى. عليهم الصلاة والسلام فانه أوحى اليهم يقظة ونوما. وقد  
بهي المواهب أنواع الوحي إلى ثلاثة عشر انظره. اهـ (الثالث) ولد منهم عتونا سبعة  
عشر أشار اليهم البلقيني بقوله:

وفي الرسل عتونا لعمر كحلقة ثمان وتسع ضيئون أكرام

وهم ركريا شيت إدريس يوسف وحظلة عيسى ويحيى وآدم

ونوح شيعب سام لوط وصالح سليمان هود ثم ياسين عاتم اهـ

وانظر قوله ثمان وتسع مع انه ذكر ستة عشر (الرابع) حص نبينا صلى الله عليه  
وسلم من بينهم بخصائص الاولى انه خاتم النبيين لقوله تعالى: ﴿ما كان محمد ابنا أحد  
من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين﴾ (3) ومن لم يعتقد انه كافر كما في  
كتاب الردة من الاشياء والظواهر وهو ان كان آخر النبيين من حيث الوجود  
الجسماني فهو أولهم من حيث الوجود الروحاني وفي ذلك يقول ابن الفارض على  
لسانه:

واني وان كنت ابن آدم صورة على فيه معنى شاهد بالأبوة

1- سورة البقرة الآية: 253

2 سورة الاسراء الآية: 55

3 سورة الاحزاب الآية: 40

بل تقول هو اصل الكائنات كلها والسبب في وجودها كما وقع التصريح بذلك في عدة احاديث والكلام في ذلك مسوط في شرح عقودة الفاتحة للوالد. وفي كونه خاتم النبيين فوائد منها دوام شريعته. وعدم نسخها الى قيام الساعة. ومنها ان لا يطلع على مساوي امته غيرهم بل اطلعواهم على مساوي الامم وما نزل بهم من المثالات يبغيهم فكانت امة متعظين لا متعظ بهم شهداء على الناس لا مشهودا عليهم بل اظهر الله سبحانه محاسنهم لمن قبلهم وستر مساويهم ونوه بهم لديهم. حتى نسي موسى ان يكون منهم ومنها ان يكون أشفق عليهم وأرحم وأنصح لعلمه إنه لا يتولاهم غيره بعده. (الثانية) عموم بعثته للثقلين اجماعا لاندراجهما في آيتي ﴿وواحي﴾ إلى هذا القرآن لانلركم به ومن بلغ ﴿(1) أي بلعه القرآن ﴿نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا﴾ (2) اهـ يخ (الثالثة) لأنه أفضل العالمين من الأنبياء والرسل والملائكة اجماعا حكاة الفخر وغيره. واستثنوه من الخلاف في تفضيل الرسل على الملائكة والعكس. قال السنوسي في شرح الوسطي مما يدل على مزيد فضله كون الشفعات والكلام له في الموقف الأعظم دون جميع ما سوى الله أطال في ذلك وفي التنزيل (ورفع بعضهم فوق بعض درجات) اتفقوا على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وفي ابهامه تفخيم عظيم لدلالته على انه لا يسبق للفهم غيره لانه العلم الذي لا ينتسب. ورحم الله الوالد اذ يقول من قصيدة في هذه الاية:

يا أفضل الرسل يا أجهلهم شرفا	يا حائزا ربنا ما نالها احد
قد فضل الله بعض المرسلين على	بعض كما نص ذاك الواحد الاحد
وقد كنى عنك اصحابا ببعضهم	ومثل ذالك في التفخيم لا يرد
اذ لم يصل سكونك المصون ولم	يقدرك قدرك الا الفرد الصمد

المكتبة الخاصة  
بالعربي منادى

1- سورة الاحقاف الآية 19

2 سورة الفرقان الآية 01



قد استعار لما قد تلت من رتب الرقع للدرجات ايها الصمد  
 ملمحاً به للاسرار واذا ظهرت به وجوه من التفضيل تعتقد  
 موسطالك حيث كنت واسطة لكل لولاك ما عدوا وما وجدوا  
 وكنت در الاصداف للورى وسطا وانت واسطة في العقد منفرد  
 وكى يقر بذلك كل مستمع ولا ضيق الى انكارهم وجدوا اهـ

وشذ صاحب الكشف في تفضيل جبريل وجهل مذهبه قال البيضاوي في  
 تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (١) استدلل الرغشري بذلك على  
 فضل جبريل على محمد عليهما السلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفي  
 الجنون عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف إذ المقصود منه نفي قولهم إنما  
 يعلمه بشر. إفترى على الله كذباً أم به حجة . لا تعداد فضائلهما والموازنة بينهما  
 اهـ فمحضه إنه شيئاً اقتصاه خصوص الحال على حد ولا أقول لكم إنى منك ما  
 هذا بشر إن هذا إلامك كريم. وقال الطيبي في حواشي الكشف ثم انتك اذا اعنت  
 النظر وقعت على ان في اجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام ادماجاً لتعظيم  
 الرسول عليه السلام وانه بلغ من المرتبة وعلو المكانة عند الله ان جعل السفر بينهما  
 مثل هذا المقرب المطاع امين الخ والى هذين الخوايين اشار الوالد قلنس سره في قصيدة  
 همزية تعرض فيها الايات التي اخطأ فيها الرغشري في جانب النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال: أفصل الخلق من قريب وناء فالجميع أرض وأنت سماء

لك جبريل خدام ورسول  
 ما لجبريل وهو من نوره كا  
 والذي في التكويم يطلبه ذا  
 كان أصل الكلام في مدح جبريل  
 وبذلك المديح ادماج مدح  
 ورقت تحت ذيلك الخدماء  
 ن بتفضيله عليه رضاء  
 لك المقام فما عليه ابتداء  
 ل فمقتضى الظاهر الاطراء  
 للنبي حوت به الأذكاء

وقال في ارجوزيته في علم الكلام

الرسول افضل من الملائك	والمصطفى افضل من ولائك
هو أجل ما اختفى وما ظهر	انعقد الاجماع فيه واشتهر
وقول محمود بتكوين نشر	كونه مذمومنا به بين البشر
اذ غرق الاجماع جهلا وخرح	وما على الأعرج يا هذا حرج
جبريل روح القدس من مقدمه	لا يتخطى عن خطأ قدمه
ثنى عليه بصفات ادمحت	ثناء مخلوم له وادرجت

وقال في وترياته مغنطا عليه

جلت كرما يلى اذا الشمس كورت	ووصفه في وصف لجبريل مدمج
جرى صاحب الكشف في غير مهيع	ولا حرج عليه اعشى واعرج

واما من يليه صلى الله عليه وسلم في الفضل فقال السيوسي في نظمه الكوب الساطع

يليه ابراهيم ثم موسى ونوح والروح الكريم عيسى  
وهم اولوا العزم فمرسل الانام فالانبياء فالملائك الكرام

ويبغى ان يستحضر في معنى الأفضلية ما ذكره ابن عباد في الرسائل الكبرى حيث قال انها بحكم الله تعالى لامن اجل علة موجبة لذلك وجدت في الفاضل وفقدت في المفضول والسيد أن يفضل بعض عبيده على بعض وإن كان كل منهم كاملا في نفسه من غير أن يحمله على ذلك شيء وذلك مما يجب له بحق سيادته والله تعالى منزّه عن الاغراض وغير هذا تعسق لا يسلم من الوقوع في سوء الادب وما زلت استثقل قوهم ان فلانا من الانبياء حاله كذا وحال نبينا صلى الله عليه وسلم كذا وشتان ما بين الحالين لما يوهم من النقص والاعطاط اه يغب والمتعير حمل كلام الائمة على قصد مجرد التنبيه وبيان ما اقتضته حكمة الله تعالى واختياره من جمع

اختصاص كلهما والكرامات باسرها لينا محمد عليه السلام ليكون عنصرا المعضائل  
ومدا لكل كامل كما قال البوصيري:

لانتفس بالنبي في الفصل خلقا - فهو البحر والأنام اضاء - كل فصل في العالمين  
ممن. فصل النبي استعاره الفضلاء.

وحينئذ فلا حرج في ذلك ولا استقلال اصلا وذلك كالشرح لاسمه الجامع  
والتفسير لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ وان قصد حظ الفضل عليه فيختص  
ان يكون كبرا لانه مستقل فقط فكيف يظن باولئك الائمة. نعم يجب ان يتحفظ ها  
ها في العبارة وينبغي ان يتلطف فيها ما امكن والله اعلم اهـ انتهى من ابن حمدون  
ببعض اختصار اهـ (و) أي واسالك واتوسل اليك (بجميع الرسل) أي الرسل الكرام  
الدين عددهم (314) عنى الاصح (و) أي واسالك واتوسل اليك (بجميع الانبياء) الذين  
عددهم (124000) (و) أي واسالك واتوسل بجميع (الملائكة) أي الملائكة الكرام  
الطذين لا يعلم عددهم الا انت . - فائدة - الملائكة هم اجسام روحانية نورانية  
لاتزاحم لما في الحديث (إن الله ملكا يملأ ثلث الكون) وفي آخر (إن الله ملكا يملأ  
ثلثي الكون) وفي غيره (إن الله ملكا يملأ كل الكون) لهم قدرة على التشكلات  
اجميلة فيتشكلون في أي صورة شاؤا ولا تحكم عليه صورة. بخلاف اخر فانهم  
يتشكلون ايضا في الصور القبيحة ككلب وحية وتحكم عليهم لصورة . وللملائكة  
قوة أيضا على الأفعال الشاقة فلا يوصفون بذكورة ولا أنوثة. لا يأكلون ولا يشربون  
ولا ينامون. يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما امرهم ويعملون ما  
يومرون) ولا يعلم عددهم الا الله تعالى لقوله عز وجل: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا  
هُوَ﴾ (1) اهـ من سراح السالك اهـ وقوله (التي تلي) أي الملائكة التي تلي في الفضل  
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اهـ ثم خصص الفاضلين من الملائكة بعد التعميم فقال

(و) أي واسالك واتوسل اليك (يأمين) أي أمين الوحي (جبريل) صلى الله عليه وسلم (الفارس) أي السفير بين الله تعالى وبين رسله الكرام فهو أفضل الملائكة على الإطلاق كما في حديث الطبراني. وعدد نزوله على الأنبياء أربعة وعشرين ألف مرة وخمسمائة وثلاثة وعشرين وإلى هذا أشار الشيخ العارف بالله سيدي أحمد بن العربي بن الحاج فقال:

نزل جبريل على أبي البشر	فيما حكاه الديلمي اثنا عشر
ادريس يعقوب لكل نزلا	أربع مرات على ما نقلنا
وعشرة عيسى وأيوب	أثنى ثلاث مرات على ما ثبتنا
ونوح خمسين وأربعينا	على الخليل قد حكى يقينا
وأربع موسى من المثينا	وسيد الوري لمفضليا
قد جاء عشرين ألف مرة	وخمسها أعظم ربي قدره اهـ

نقله ابن حمدون اهـ (و) أي واسالك واتوسل اليك هـ (صاحب الصور الكريم) وهو سيدنا اسرافيل الموكل بالصور الخامج للأرواح والموكل بالنفثتين أي نفخة الصعق ونفخة البعث (الخارس) أي القائم بحراسة الصور إلى أن يؤمر بالنفثتين. وهذا مما يجب الإيمان به لثبوته كتابا وسنة وإجماعا والصور قرن من نور فيه ثقبوب بعدد ارواح من يموت فينفخ فيه اسرافيل عليه السلام نفثتين. النفخة الأولى نفخة الصعق التي ينفخ فيها كل شيء إلا ما استثنى. والنفخة الثانية للبعث التي يبعث عندها جميع المخلوقات. قال تعالى: ﴿وَنفخ في الصور فصعق من في السماوات والأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون﴾ (١). اهـ فاسرافيل موكل به باللوح المحفوظ وتصوير الأجنة في بطون الأمهات ولا يشغفه شيء من ذلك عن التسييح طريقة عين فسيحان القادر على كل شيء اهـ من سراج

السائلك اهـ (و) أي واسألك واتوسل اليك بالملك (صاحب النبات والأمطار) أي الذي هو سيدنا ميكائيل (و) أي واسألك واتوسل اليك بالموكل بقبض الأرواح الذي هو (صاحب الآجال) سيدنا عزرائيل . وقوله (والأعمار) عطف تفسر اذ انتهاء الآجال هو انتهاء الأعمار. (و) أي وأسألك وأتوسل إليك (بجميع الأصفيا) أي الصوفية (الصديقين) أي الصالحين (و) أي وأسألك (بجميع الأولياء) أي الذين توليتهم واقمتهم في مقام العبودية وادخلتهم تحت قولك وانت اصدق القائلين : ﴿إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ (1) الآية وقوله (الميين) أي الراجعين الى الله بالتوبة. من قوله تعالى : ﴿منيين اليه والتقوه﴾ (2) وقوله تعالى : ﴿إن ابراهيم لحليم اواه منيب﴾ (3) (و) أي واسألك واتوسل اليك بجميع (المنيين) أي الذين وصفتهم في كتابك العزيز في غير ما اية ﴿انما المومنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ (4) الآية الى غير ذلك (و) أي واسألك كذلك بـ (المومنات) (و) أي واسألك (بالمسلمين وكذلك المسلمات) فلم يكف المصنف بالمومنين فحسب ولا بالمسلمين. اقتباسا من قوله تعالى : ﴿إن المسلمين والمسلمات﴾ (5) الآية اهـ - فائدة - مما يجب اعتقاده أن أفضل خلق الله انسا وجنا وملكا. خواص الملائكة بعد الانبياء . أي عظمائهم وهم جبريل وميكائيل وعزرائيل عليهم السلام. فهؤلاء أفضل من أولياء البشر. كأبي بكر ومن بعده ومن عامة الملائكة وهذا هو المعول عليه عند أهل الحق رضي هذا الترتيب أشار صاحب الجوهرة بقوله :

وأفضل الخلق على الإحلاق      بينا فعل عن الشقاق  
والانبياء يدونه في الفضل      وبعدهم ملائكة دي الفضل اهـ

3- سورة هود الآية 75

2 سورة ثورم الآية 31

1- سورة يونس الآية 63

5 سورة الأحزاب الآية 35

4- سورة الأنفال الآية: 02.

وقال في الشيبانية :

وأن رسول الله أفضل من منى على الأرض من أولاد آدم أو عدى اهـ

نقله شيخنا مولاي احمد في شرحه على اسهل المسالك. اهـ

ثم بعد التسول بما ذكر من الذات والصفات والاسماء والرسول والانبياء الخ

افصح عن سؤاله فقال:

لِلْحَضْرَةِ الْعَلِيَّاءِ وَلَا تُهْمِلْنِي	نَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ أَنْ تُدْخِلَنِي
إِلَى مَرَامِ الْوَصْلِ وَالْأَفْضَالِ	وَأَنْ تُشِيلَنِي مِنَ الْأَوْحَالِ
وَمَنْ يُوَاسِي مِنْ جَمِيعِ الْأَحْبَابِ	أَنَا وَأَهْلِي وَجَمِيعِ الْأَصْحَابِ
وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ الْمُجْدِ	وَصَلِّ يَا رَبُّ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَالْأَوْلِيَاءِ وَكُلِّ حَزْبٍ قَدْ شَكِرَ	وَالصُّحْبِ وَالْآلِ لِكُلِّ مَنْ ذَكَرَ
وَالشُّكْرُ لِلَّهِ عَلَى إِنْغَامِهِ	وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى إِتْمَامِهِ

نسالك اللهم أي يا الله (ان تدخلي للحضرة العليا) أي نني تقدمت الإشارة إليها (ولا تهملني) أي تتركني هملا سودا ما كولا لنفسي (و) واسالك (ان تشلني) أي تخرجني (من الأوحال) أي الشدائد ومن رق نفسي وأد تعدي إلى أن تبلغني (إلى مراق) أي سلم (الوصل) اليك (و) أي وإلى (الإفصال) أي التي تفضلت بها على أهل حضرتك العليا وأد تلحق بي (أنا) أي الناضم (وأهلي) من روجة وأولاد (وجميع الأصحاب) أي اصحابي والمرافقين لي (ومن يواسي من الأحباب) أي وكذا من يساعدني ويعينني على ضرورياتي من جميع الأحباب اهـ ثم ختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم امتثالاً لما ورد من أنه لا يرد دعاء بين الصلاتين على النبي صلى الله عليه وسلم فقال (وصل يا رب على محمد) وقد تقدم معنى الصلاة عليه في أول الكتاب (و) أي وصل يا رب على (الانبياء والمرسلين المجد) أي المعظمين المحمدين (و) أي وصل يا رب (على الصحب والآل لكل من ذكر) من النبيين والمرسلين (و) أي وصل يا رب على (الأولياء من كل حزب قد شكر) وهو حزب الله المشار إليه بقوله

تعالى: ﴿لَا تَجِدُوا قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (1) خاتمة المجادلة اهـ

ثم ختم كذلك بالحمد لله تعالى لما ورد من قبول الأعمال بين الحملتين كما تقدم أول الكتاب ليضا فقال: (والحمد لله على إمامه والشكر لله على إنعامه)

انتهى وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى. - **تمتة** - عن لي  
ان الحم بها هذا الشرح الميمون. وهي ذكر من ثبت تسميته . من الكتب المنزلة. والرسل . والملائكة الكرام. لما ورد من وجوب الإيمان بما ذكر على العين . من أجل ذاجعلته آخر فائدة كاخاتمة آخر فائدة يستفاد بها القارئ والسامع . وتفاؤلا أن يختم عمري بالإيمان والإسلام. سائلا من الله الكريم أن يحقق لي ما رجوته وتفاعلت به من وجوده العليم. بحاه من لولاه ما كان الكون آمين

فاقول وبالله استعين . ذكر في القرآن حسبما في السور التاسع والستين من الاتفاق. من أسماء الملائكة أربعة . ومن أسماء الملائكة اثنا عشر. ومن أسماء الانبياء والرسل خمسة وعشرون. منهم ثمانية عشر في سورة الانعام. قال تعالى: ﴿ووهبنا له﴾ أي لآبراهيم ﴿اسحاق ويعقوب﴾. إلى قوله تعالى ﴿ولوطا﴾ (2). ذوالسبعة الباقية . آدم ، وادريس. ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين. وهود، وصالح، وشعيب، وذالكفل ، واختلف في عزيز ولقمان وذو القرنين . وأما الخضر فلم يصرح باسمه في القرآن وإن كان هو المراد في آية عبدا من عبادنا على أنه قيل بولايته فقط وهو أي الجماعة قال في الكوكب الساطع :

1- سورة المجادلة الآية: 22

2- سورة الأنعام الآيات : 84، 85، 86.

واختلفت في حاضر أهل النقول      قبل ولي ونبي ورسول  
لعمان ذي القرنين حوا مريم      والمنع في الجميع رأي المعظم

- تنبيه - اسم الخضر يلينا بن ملكان وكنيته أبو العباس. فمن عرف اسمه  
واسم أبيه وكنيته ولقبه لا يموت إلا مسلماً كما قد قيل:

والخضر المعروف عند الناس      يلينا بن ملكان أبو العباس  
من عرف الكنية تمت السما      أبا مع اللقب مات مسلماً اهـ

وفي البواقيت عن محي الدين أن مقام الخضر دور النبوة وفوق الصديقية ويسمى  
مقام القرية وأنكر الغزالي هذا المقام . وأجمع الصوفية على بقائه حياً وتواتر النبوة عن  
أولياء الله في كل عصر لقاءه ونقل ذلك في لطائف المنن في الباب الأول منه اهـ  
إلى أن قال أي ابن حمدون وإلى ما في الاتفاق أشار شيخنا العلامة الدراكة أخونا عبد  
الله سيدي محمد فقال:

فيارب يا كريم حسن طويقي	وحقق أنا بني وصحح عقيدتي
بمعرفة الأسماء التي قيل جهلها	مع النص في القرآن عين الملامة
وذلك كتاب الله أوثق هروة	وانجح مقصود وأقوم حاجتي
زبور وانجيل ونسورة سائح	وجبريل ميكايل أعظم بحرمي
وهاروت ماروت ورعد ومالك	وهرق سحيل مع قعيد سكينه
وروح وذو القرنين قد صح نقلها	وآدم والبد لكل الخليفة
ونوح وادريس وإبراهيم الذي	بخلته أربي على كل ذروة
ونجلاه إسماعيل إسحاق والبد	ليعقوب يوسف صالح ناقة
ولوط وهود مع شعيب ومن ربا	على الطور هرون وزير بقوة
سليمان داود وإسوب يونس	وذو الكفل إلياس فأكرم بحلة
كذا اليسع الكريم يحيى ووالد	وعيسى ومن به ختام النبوة



اتلني رضاك واعف عني وعافني      وكسن لي في الدارين علم جهالتي  
 بحق حقيقة وسر شريعة      وصل على المختار مع خير ملة اهـ  
 وهذا آخر ما قصدناه من حل ألفاظ هذا النظم العجيب نفع الله به وبأصله  
 وجعلهما خالصين لوجهه الكريم بكنهه وفضله العظيم آمين يارب العالمين وقد وافق  
 الفراغ من تبييضه يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من ربيع الاول من عام ستة عشر  
 واربعمئة وألف من هجرة سيد الوجود إلى المدينة المنورة بأنواره عليه الصلاة  
 والسلام وأعماله تعالى التوفيق لما فيه رضاه وأن يجعلنا ممن اكتفى به ولم يعتمد إلا هو  
 سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءا  
 وظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت اهـ  
 على يد مقيله السقيم الفهم القصير الباع المعترف بالعجز والتقصير عبید ربه  
 تعالى محمد عبد العزيز بن علي المذكور خار الله له آمين.

## فهرست الجزء الثاني من كتاب مفتاح العلوم

### العنوان

### الصفحة

2	باب التصوف.....
13	فصل في التوبة.....
27	فصل في قبول التوبة.....
32	فصل في كيفية التوبة من الذنوب التي بين يدي الله تعالى.....
35	فصل في كيفية التوبة من حقوق العباد.....
47	فصل في صفة التقوى.....
51	فصل في غرض البصر.....
54	فصل في عافات النظر إلى الحرام.....
59	فصل في كف اللسان عن الغيبة.....
63	فصل في كف اللسان عن النعيمة.....
67	فصل في كف اللسان عن شهادة الزور.....
69	فصل في كف اللسان عن الكذب.....
75	فصل في عافات اللسان.....
80	فصل في حفظ البطن من أكل الحرام.....
85	فصل في حفظ الفرج من الفواحش.....
91	فصل في البطش و السعي.....
94	فصل في التوقف في الإقدام على الأمور حتى يعلم حكم الله فيها
98	فصل في الكبر والعياذ بالله.....
104	فصل في العجب.....
110	فصل في الرياء.....

## العنوان

## الصفحة

116	فصل في الحسد.....
123	فصل في حب الرياسة الذى هو اصل العلل القلبية كلها.....
142	فصل في صحة الشيخ السالك العارف المسالك.....
153	فصل في محاسبة النفس قبل الحساب الاكبر.....
162	فصل في حكم الخواطر الاربعة.....
167	فصل في حفظ الفروض.....
168	فصل في ذكر الله تعالى.....
176	فصل في مجاهدة النفس.....
184	فصل في الصدق.....
189	فصل في الخوف والرجاء.....
196	فصل في القبض والبسط.....
200	فصل في الصبر.....
207	فصل في الشكر.....
211	فصل في الزهد.....
215	فصل في التوكل.....
219	فصل في التسليم والاستسلام.....
222	فصل في الرضا عن الله.....
223	فصل في المحبة.....
229	فصل في الاعتذار للنوى الالباب.....
231	فصل في الخاتمة.....

۲۲